

التوبة

للعلامة ابن أمية الحاسبى ١٢٤٣ هـ
بأحكام التوبة للإمام النابلسى



دار الحديث

مختص
د. أحمد عطا

0169313



Bibliotheca Alexandrina

بَدَّوْ مَنْ أُنَابَ إِلَى اللَّهِ

كتاب الفضيلة

لِلنَّشْرِ وَالنُّوزِيعِ وَالنَّصْدِيدِ

الإدارة، القاهرة- ٢٢ شارع محمد يوسف القاضي - كلية البنات

مصر الجديدة - ٦٦٢٢٢٢ - فاكس ٦٦٢٢٢٢

المحكمة ٧، شارع الجمهورية - عابدين - القاهرة ٢٩٠٩٢٢١
قوة الإمارات، دبي - ديرة - ص.ب ١٥٧٦٥ - ١٤٩٦٨ فاكس ٣١٢٧٦

قوله الإمارات، دبي - ديرة - غرب ١٥٧٦ م ١٩٩٦ م فاكس ٣١٢٧٦

تحقيق
عبد الفتاح عطا

النَّبِيُّ

للحارث بن أسد المحاسبى ٢٤٣ هـ
وأحكام النبوة للإمام النابلسى

دار الفضيحة



المحاسبى الإمام

نشأته :

فى أوائل النصف الأخير من القرن الثانى الهجرى على وجه التقريب ولد الإمام الجليل الحارث بن أسد بن عبد الله المحاسبى فى البصرة . من أب كان على جانب كبير من الثراء ، وجانب غير قليل من الثقافة : أهله لأن يكون حراً فى اختيار مذهبه الاعتقادى بعد مقارنة وموازنة . حتى استقر على رأى (القدرية) فاتخذ طريفاً ومنهجاً لتفكيره وعقيدته .

ولا تحدثنا المصادر عن أمه ، إلا أن حياتها مع أبيه كانت مستقرة وهادئة فى الظاهر رغم خروجه عن مذهب أهل السنة والجماعة ، ولكن الأحداث ربما أفصحت عن ضيقها وتبرمها بشلوذ زوجها ، حتى طالبه ابنه (الحارث) بطلاقها لأنها على دين وهو على دين غيره ، وكان ذلك على مرأى من الناس عند باب الطاق فى بغداد بعد أن كبر الحارث وشارف الرجولة .

فى أحضان الثراء وحرية الفكر ، وبين ربوع البصرة مجتمع العلماء ، وميدان السباق الذى تنافسها فى حلته مدينة الكوفة فى مختلف العلوم والفنون نشأ الحارث بن أسد ناعم البال ، هادىء النفس ، حراً

في حركته العقلية يوجهها كيف يشاء دون حجر ولا إلزام برأى معين ،
ولا بحلقة من حلقات العلم التي كانت تموج بها الكوفة آنذاك .

ولعل الحرية الفكرية التي أظلت بيت المحاسبي مع هدوء العيش
كانا سبباً في توليد طاقة عظمى من الذكاء عند المحاسبي ، توأمتها
جذوة لامعة من التطلع إلى الحق ، ولإلى الإسهام في القضاء على الأزمة
الفكرية والسلوكية التي حاقت بالناس في عصره ، وقبل كل شيء
إلى إشباع (غريزة) العقل بما يرضى عنه شاب كالخارث الذكي
اللياح المتطلع البعيد الغور .

شخصيته وأزمته النفسية :

كثيراً ما نرى علماء العصر الحديث يصطنعون - كما يقول المحاسبي
في كتابه « الرصايا » الأتباع ، ويعادون معارضيهم ، وينفقون من
دينهم لجذب أنظار الناس إليهم ، والظفر بالجاء والمال في الدنيا ، ثم
يزيدون على ما فطن إليه المحاسبي من فرائع الضلال التي تهرسوا بها :
أن طوفوا حول الموائد والمذاهب ، فأنسوا إلى أحفلها بالملذات ،
والمعها ضوئاً ، فاقتربوا منها ، وفرضوا أنفسهم عليها ، واستعذبوا
كل اللذ في سبيل لإرضاء أصحابها ، واستخدموا كل الذكاء في الدعوة
إلى ما يذهبون إليه من آراء فجأة لعلهم بذلك يصبحون حديث الناس
على طريق الشهرة .

فلئن كان هناك كثير من هؤلاء فلا عجب أن اشتهروا بأموال
أعداء الإسلام ، ووسائل إعلامهم ، أما أن يشتهر رجل هارب منذ

شبابه إلى شيخوخته من كل ما فيه مظنة الشهرة ، هاجر لهالسا
ولباسا وكل ما يؤدي إليها من الأعمال والحواطر فهذا هو موطن الفخر
والعجب العجيب .

فبعد أن هجر الحارث أباه لأنه قدرى المذهب ، وطالبه بطلاق
أمه لأنه كان يرى كفر القدرية - اشتدت به الفاقة ، ومسه الجوع
وبذاذة اللباس ، حتى لقد كان يصاب بالاعياء الذي يكاد يقعه عن
الحركة من أثر الجوع كما تحدث بذلك عنه تلميذه الجنيد بن محمد البغدادي .
هذا الرجل على بساطته هذه ، وصفه الإمام أحمد بن حنبل بأنه
« كالأسد المرباط » . وغشى عليه بعد سماعه يتكلم بين تلاميذه من
حيث لا يراه ، وقال : « ما رأيت في الحقائق مثل هذا الرجل ، وما رأيت
مثل تلاميذه معه » .

لقد عاش بن مغريات عصره ، بل ومغريات بيته غريباً ،
لا تسويه نزوة ، ولا تقهره شهوة ولا يتجاوب في أرجاء قلبه شيء
غير الحق والعدل مع نفسه ومع غيره ، والبحث عنه بين مناهج العلم
وقواعد السلوك . فهو غنى الباطن ، متين الذات ، ليس محتاج إلى
ما يحتاج إليه فارغ الباطن المهتز الذات من وسائل التكميل الصناعية
لشخصية ممزقة . بل هو سعيد بالفقر ، شديد الحبور بالجوع ، عظيم
الثقة بالله ، ناعم البال في ظلال الرضا ، متين الشخصية بما يتألف في قلبه
من حق البصيرة وحلها .

لم يرض المحاسبي في شبابه عن مناهج التعليم التقليدية التي كانت

سائدة في عصره . وبدأ يزنها بميزان الحق ليدرك مدى صلاحيتها ، دون أن يحمى فيها مضمي فيه الناس وهو مغمض البصيرة والبصر ، وكانت أولى دراساته لمناهج التعليم في عصره مقرونة بحالة من الانطواء والضيق والحيرة . تشبه أن تكون أزمة نفسية ، أو مخاضاً جديداً لشخصية جديدة لا تمارس شيئاً ، ولا تسلم بمقولة ولا معقولة إلا بعد الفحص والتدقيق ، وقد جعل ظواهر أزمته هذه في أول كتابه «الوصايا»

كان هدفه الوصول إلى طريق النجاة ، وإلى رضوان الله ، فلم يجد ذلك الأمل العظيم في أى حلقة من حلقات العلم يسودها الجدل والخلاف ، ثم انتهى به المطاف إلى من سماهم «الأخفاء الأتقياء» السائرون على قدم النبوة . وهنا يشرق الأمل في نفس الرجل ، ويضيء قلبه باليقين . ولكنه لا يهجر علوم عصره إلا حين يعتبرها غايات ، وإنما هي عنده وسائل للوصول إلى الغاية ، وهي النجاة ورضوان الله .

من هنا كان صريحاً مع النفس الإنسانية في كشف ضلالاتها حينما تزين لصاحبها الباطل على صورة الصواب ، وحينما تسول له أن يجعل الوسيلة غاية ، والغاية وسيلة ، فيطلب الدنيا بعمل الآخرة ، وحينما ينافق ذاته وينافق غيره ويرايبهم في جميع الأعمال ، فيفسد بنفاق النفس وريائتها العمل ، إلى آخر ما تعرض له المحامي من قضايا النفس البشرية في كتبه كلها ، ولا سيما في كتاب التوبة الذي نقدمه الآن للقراء .

المحاسبي والعلماء وأهل الأهواء :

أجمع العلماء على أن المحاسبي كان مناهضاً شديداً الوطأة على أهل الأهواء ، نظراً لما منحه الله تعالى من قوة العارضة ، ورجاحة العقل ، والقدرة على النقاش ، وسعة العلم .

قال ابن النديم في الفهرست : « المحاسبي من الزهاد المتكلمين على العبادة والزهد ، وكان فقيهاً متكلماً مقلماً ، كتب الحديث ، وعرف مذاهب النساك » .

وقال السبكي في طبقات الشافعية : « كان إمام المسلمين في الفقه والتصوف والحديث والكلام ، وكتبه في هذه العلوم أصول لمن يصنف فيها » .

وقال السمعاني في الأنساب : « . . له كتب كثيرة في الزهد ، وفي أصول الديانات ، والرد على المخالفين من المعتزلة والرافضة » .
وقال عنه القشيري : « عديم النظر في زمانه علماً وورعاً ومعاملة وحالاً » .

ولقد هاجم المحاسبي كل من خرج عن أهل السنة والجماعة هجوماً ضارياً ، كالمعتزلة ، والجهمية ، والمرجئة ، والقدرية ، وغيرهم . فهو يقول في كتاب الرعاية : « وقد يرى المغتر أن الخطرة داعية إلى طاعة وهي معصية وإلى القدر يتزيه الله عز وجل ، وإلى الاعتزال بتثيت الوعيد . . وكذلك الخطرات التي تدعو إلى تزين القلوب من غير عبادات بالأمال كالقدر ، ورأى جهم ، والرفض ، والاعتزال وغيره » .

ويقول في لهجة شديدة الحدة : « ومن العباد قوم ضلال قد جمعوا إلى الضلال الكبير ، لا يرون أن أحداً يقول الحق على الله عز وجل غيرهم ، وأنه لا مهتد في الأرض غيرهم ، وهم الذين يقولون : أن القرآن محاق ، والذين يقولون بالوقف ، والذين يقولون بالنفط ، والذين يكذبون بالقدر ، والذين ينكرون أن الله عز وجل يرى في الآخرة ، فكل هذه الفرق آفة جائرة عن الطريق » .

هذا هو موقفه من المعتزلة ، وهو موقف الإمام أحمد بن حنبل منهم ولا سيما فيما يتصل بخلق القرآن ، فلماذا هاجمه الإمام أحمد ، وحذر الناس من مجالسته إذن ؟ ؟ ؟ وبالتالي : لماذا لم يقع تحت طائلة التعذيب والاضطهاد كما وقع الإمام أحمد ، وكلاهما مهاجم للاعتزال الذي كان مسيطراً على الحكم زمن المعتصم ؟ ؟ ؟ وكيف ينسب إلى الإمام أحمد - وهو قرة الورك - أن يقول عن المحاسبي كما يروي ابن الجوزي في تليس إبليس : « حنروا عن حارث أشد التحذير ، فالحارث أصل البلية ، جالسه فلان وفلان فأخرجهم إلى رأى جهنم » . كيف يقال ذلك عن المحاسبي وهو الذي يهاجم الجهمية في كتاب الرعاية والوصايا كما نقلنا عنه آنفاً ؟ ؟ ؟

والحق أن قضية المحاسبي وابن حنبل يشوبها كثير من القمام والليس . ويكفيها حجة على الشك في كل ما نسب إلى الإمام أحمد في هذا الصدد ما نقله الذهبي في الجزء الخامس عشر من كتابه تاريخ الإسلام ، الذي لم يطبع بعد ، أن الإمام أحمد قال : « حنروا عن حارث ، لا توبة لحارث ، يشهدون عليه بالشئ » ويجهد « فإن حنبل

الذى يتوقف فى الفتوى وإبداء رأى مجرد شبهة بسيطة فى سند الخبر ،
ويتوقف فى جرح الراوى إذا كان منردداً بين العدالة والتجريح ،
يغلق بيده باب التوبة عن مسلم بينما أبقاه الله مفتوحاً حتى تبلغ الروح
الخلقوم ؟ ؟ ؟ هذا مالا يمكن أن يصدقه العقل ، ولا تشهد بصحته
الوقائع . أضف إلى ذلك أن الذهبى نفسه حينما روى قصة سماع الإمام
أحمد لكلام المحاسبي فى منزل إسماعيل السراج دون أن يراه الحارث ،
وثناء الإمام أحمد عليه ، قال بعدها : وهذه القصة صحيحة السند ،
ولكنها ثقيلة لا تقع على قلبى .

من هنا نترك تحامل المتأخرين ، ونترك مدى الاستجابة لهذا
التحامل فى نسبة أقوال إلى الإمام أحمد بن حنبل بعيدة كل البعد عن
طريقته ومنهجه ونحفظه الشديد بالنسبة لإصدار الأحكام فى شئون
الدنيا فضلاً عن أحكام الآخرة .

وكل ما يمكن أن يصدق فى الخلاف بين المحاسبي وابن حنبل :
أن المحاسبي قد نشط فى الرد على المعتزلة وغيرهم على طريقة المتكلمين
يقارعهم حجة بحجة ، ودليلاً بدليل ، فأنكر عليه ابن حنبل ، فقال
الحارث : الرد على البدعة فرض . قال أحمد : ولكنك حكيت شبهتهم
أولاً ، ثم أجبت عنها ، فلم تأمن أن يطالع الشبهة من تعلق ذلك بفهمه
ولا يلتفت إلى الجواب ، أو ينظر إلى الجواب ولا يفهم كنهه .

هو إذن خلاف فى منهج المقاومة لبدعة الاعتزال التى كانت قد
أنشئت محالها فى جهاز الحكم زمن المأمون بتأييد قاضى القضاة أحمد

إن أنى دواء ، حتى وصل الأمر إلى المحنة الكبرى زمن المعتصم ،
رغم أن وقائع التاريخ تشهد بأن المعتصم لم يكن راغباً في هذه المحنة ،
ولنما كان مدفوعاً إليها دفعاً .

لماذا إذن نجا المحاسبي من محنة القول بخلق القرآن وهو العلم
المشار إليه في بغداد ؟ وهو كذلك عدو المعتزلة اللدود ، المهاجم
للقائلين بخلق القرآن ؟

ونقول : أن فتنة الاعتزال التي ثارت منذ عام ٢١١ هـ زمن المأمون
حتى عام ٢٣٢ هـ زمن المتوكل لم تجتف في تيارها كل معارض للقول
بخلق القرآن ، ولا كل كاره للاعتزال ، وإنما كانت تستهدف الحصول
على مبدأ شرعي يعترف فيه المتخصصون في السنة والفقه بهذه البدعة ،
حتى ينطلق منها زعماءها إلى القول بجواز التعديل والتطوير في الشريعة ،
من حيث إن أصلها الأول مخلوق لا يتمتع بالفلسفة والحصانة من التبديل
والتغيير ، شأنه شأن كل النعم المخلوقة لمنفعة الإنسان في الأرض ، ولم
يكن المحاسبي من المتخصصين في السنة والفقه ، وإنما كان من الزهاد
المتكلمين الفقهاء أهل الحديث ونقد المجتمع ، شأنه شأن غيره من
أمثال بشر الحافي والجنيد البغدادي وغيرهما من رجال التصوف .

ولكن الحملة اشتدت على المحاسبي من الحنابلة نظراً لأنه كان
شديد الوطأة على العلماء جميعاً في عصره . فهو يقول : « يغترون بكثرة
الرواية ، وحسن الحفظ ، مع تضيق واجب حق الله ، وتحبيل نفس
أحدهم إليه أن مثله لا يعذب لأنه من العلماء . . فهذه الفرقة الفاجرة

من حفظ العلم وأكثر روايته . إلى كثير جداً من أمثال هذا الهجوم تجده في كتاب الرعاية ، والوصايا ، والعلم . اشتد الخنابلة عليه في عهد المتوكل لأنه اصطنع علم الكلام كالمعتزلة ، وشغب عليه غير الإمام أحمد منهم ، ونسبوه للإمام ، وكاد هذا الهجوم أن يودي بالحاسبي لولا أنه اعتزل التدريس ولزم بيته بقية عمره .

ولقد برع الحاسبي في نقد فئات المجتمع من العلماء والقراء والنسك والصوفية والزهاد والتجار والجنود وطلاب العلم براعة منقطعة النظير ، كان من نتائجها تراث هائل من علم النفس الإسلامي الذي مازال ينتظر الكشف والبحث من العلماء . كما أنه برع في استقصاء علل النفوس ، وشمول النظر وعمقه حتى ليعد في السابقين إلى علم النفس التحليلي في العالم كله ، مما يقطع بأنه كان ناقداً للصوفية ، ولم يكن صوفياً مغموس البصيرة كحاطب الليل .

ومات الحاسبي عام ٢٤٣ هـ بعد حياة حافلة بالجهاد والبحث والنظر راضياً بالفقر وهو يجد الثراء في تركته أبيه التي تنازل عنها لعدم ثقتته في حلها ، رحمه الله رحمة واسعة .

• • •

مؤلفات المحاسبى

أولا - المخطوطات :

- ١ - آداب النفوس . وهو فى مكتبة جاز الله بالأمستاتة برقم ١١٠١ ، ومن هذه النسخة نسخة مصورة بدار الكتب المصرية برقم ٤٠٦٤ تصوف . وفى كوبريللى بالأمستاتة برقم ٧٢٥ . وفى جامعة القاهرة برقم ٢٦٠٤٨ عن نسخة ولى الدين .
- ٢ - أحكام التوبة . فى دار الكتب المصرية ٣١٩ تصوف عن مكتبة لندن .
- ٣ - رسالة التصوف . بلدية الإسكندرية رقم ١٣٢١ - ج ١ .
- ٣ - التنبية على أعمال القلوب والجوارح . دار الكتب المصرية ٤٠٦٤ عن نسخة جاز الله بالأمستاتة .
- ٤ - الخصال العشرة الى جربها أهل المحاسبة . دار الكتب المصرية رقم ٤١٨٤ تصوف عن نسخة مكتبة برلين .
- ٥ - الرد على بعض العلماء من الأغنياء حيث احتجوا بأغنياء الصعابة . لاللى بالأمستاتة رقم ٣٦٠٦ - ٢٠ .
- ٦ - شرح المعرفة وبذل النصيحة . كوبريللى بالأمستاتة رقم ١٦٠١ .

- شبيد على رقم ١٣٤٥ والأزهرية بمصر رقم ٤١٣٠٩ ، ١٢٠٨ تصوف .
 ودار الكتب المصرية ٤٠٨٤ تصوف عن برلين .
- ٧ - فصل من كتاب العظمة . دار الكتب المصرية ٤٠٦٤ تصوف
 عن جار الله بالأسنانة .
- ٨ - القصد والرجوع إلى الله . جار الله بالأسنانة ١٧٢٨ ،
 شبيد على ٣٣١٩ .
- ٩ - محاسبة النفوس . برلين ٢٨١٤ ، المتحف البريطاني
 بلندن ١٢٤٤ .
- ١٠ - مختصر المعاني . البنغال ١١٦٧ .
- ١١ - المراقبة والمحاسبة . مكتبة سوهاج ١٣٦ تصوف .
- ١٢ - معاتبة النفوس . الأزهرية بمصر ١٠٣٩ مجاميع تصوف .
- ١٣ - النصيحة للطلابين . شبيد على ٣٣١٩ .
- ١٤ - فهم الصلاة . دار الكتب المصرية ٤٠٦٤ عن جار الله .
- ثانياً - المخطوطات المفقودة :
- ١ - رسالة في الأخلاق .
- ٢ - أخلاق الحكم . ذكره في أعمال القلوب والجوارح ص ١٥٧
- ٣ - التفكير والاعتبار . ذكره ابن النديم في الفهرست ص ٢٦١
- ٤ - كتاب النماء . ذكره ابن حجر في التهذيب ٢ - ١٣٥ .

- ٥ - كتاب الغيبة . في فهرست ابن خير ص ٢٧٢ .
- ٦ - فهم السنن . ذكره الزركشي في البرهان ١ - ٢٣٧ .

ثالثاً - المطبوعات .

- ١ - بدء من أناب إلى الله . نشره المستشرق ريتز سنة ١٩٣٥ م .
- ٢ - التوهم . نشره المستشرق آربري بالقاهرة في لجنة التأليف والترجمة والنشر سنة ١٩٣٧ .
- ٣ - الرعاية لحقوق الله . نشرته المستشرق مرجريت سميث في لندن سنة ١٩٤٠ . وأعيد طبعه بالقاهرة عام ١٩٦٦ ثم طبع ثالثاً بتحقيق عبد القادر أحمد عطا بالقاهرة عام ١٩٧٠ .
- ٤ - الخلوة والتنقل في العبادة ودرجات العابدين . نشره الأب أغناطيوس عبده خليفة بمجلة المشرق عام ١٩٥٤ ، ١٩٥٥ .
- ٥ - رسالة المسترشدين . حققه عبد الفتاح أبو غدة ، ونشرته مكتبة المطبوعات الإسلامية بحلب سنة ١٩٦٤ .
- ٦ - الوصايا . نشر بالقاهرة عام ١٩٦٥ بتحقيق عبد القادر أحمد عطا .
- ٧ - المسائل في أعمال القلوب والجوارح . وهو مكون من : المسائل في أعمال القلوب والجوارح ، والمسائل في الزهد وغيره ، وكتاب المكاسب ، وكتاب العقل . حققه عبد القادر أحمد عطا ونشره عام ١٩٦٩ .
- ٨ - فهم القرآن . حققه حسن القوتلي ونشره عام ١٩٦٨ م .
- ٩ - كتاب العلم . حققه محمد العابد مزالي ونشر في تونس عام ١٩٧٥ م .

• • •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عنونك اللهم

• • •

بداية المسودة إلى الله

قال أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي :

قلت : ما يله من أناب إلى الله عز وجل ؟

قال : ابتداء من أقبل على ربه ، وعمل لطلب مرضاته : معرفة الله عز وجل ، وما أوعده ، مما وعد وتوعد ، ومعرفته بنفسه ، كيف سوء رغبته ، وضعفها في طلب نجاتها في آخرتها ، فأدبها بأدب الله ، فاستقامت إلى عبة الله عز وجل .

معرفة الله :

قلت : وكيف كان بدء ذلك كله ، حتى أدبها بأدب مولاه ؟

قال : إن أول ذلك : أن الله سبحانه وتعالى أخطر بقلب عبده العارف ذكره ، وذكر آخرته ، وحركه للفكر والتذكر لعظيم قدر

مولاه ، وقدر رضاه ومخطه ، وما وعد وتوعد ، واستنار بذلك قلبه (١) .

خلائق النفس الأمارة بالسوء :

ثم نبه لمعرفته بنفسه . وأول ذلك : أن نبه لتذكر ما ساف من جنابة نفسه عليه ، من كثرة الذنوب التي كتبت عليه في صحيفته ، والتي لا يحصى ما فيها عنه حتى يوقفه عليه ربه ، ويسأله عن جميع ما جنت عليه نفسه ، مما كتبه وأثبته عليه ، فيقر بأعظم الحياء ، وأشد الخطر ، وأعظم الخوف والوجل .

ومن ذلك ، فإنه لا يأمن أن يبدو له عند قراءة ما في صحيفته من الله الغضب ، فيجبر ويسحب من بين يدي الله إلى عذاب الأبد .

ثم ذكره : أن نفسه كانت في جميع ما جنت عليه من سالف عمره تأتيه سرور ونشاط ، لم تزل مختلفة (٢) راغبة ، متيقظة فطنة ، متلحظة إلى ما يهلكها في آخرتها ، مسرورة متمتعة بما يسخط مولاه ، كأن الله لا يميها ولا يفنها ، وعن سوء حالها لا يسألها ، وكأنه لم يزرها ، ولم يتوعلها .

(١) إنما يستتير القلب بهذا التذكر إذا استمر عليه الإنسان وأدمنه ، حتى صار شغله الشاغل ، وبذلك تزل الحجب عن القلب ، ويصود إلى أصله الذي فطره الله عليه . انظر (القصد إلى الله ورقة ١٢ أ ، ب وآداب النفوس باب معرفة النفس ورقة ١٠ أ ، ب) . وفيما يذكر المحاسب أن إيمان التذكر للموت والآخرة ينير القلب ويجلي تماماً من الوسوسة .
(٢) مختلفة : مترددة بين الشهوات .

بل كأنه ازدجرها وتوعدها ، ولا يقدر على عذابها بما توعدها به ،
أو كأنها ممتنعة منه ، ولها ناصر ينصرها .

وكانت - مع سرورها ونشاطها في جميع ما يكره ربه - معرضة
عن (سبيل) نجاتها في آخرتها ، مستثقلة لأقل القليل مما يرضى عنها
ربه ، نافرة ناشزة كارهة (١) مبغضة للتعرض لأسباب عزها عند مولاه .
فإن عملت بالقليل من طاعة مولاها فمجبورة مكرهة . بعد جذب
منه لها ومجاهدة .

فإن طال المكث في طاعة مما يقربها إلى ربه ، نازعته إلى تركها (٢).
وثقلت عليه ما هو فيه (من عمل الآخرة) . وذكرته طيب راحة
يبدنه في ترك تعب الطاعة . وخوفته فوت بعض حوائجها .

وإن أراد بذل القليل من ملكه لآخرته ، ألزمته الإغتمام بنقصان
ذلك من ماله ، وخوفته الفقر إن دام علىخراج مثل ذلك .
فإن أبي إلا أن يقدمه لآخرته دعت إلى التقصان منه (٣) .

فإن أبي إلا لإخراجه بغير نقصان ، اغتمت لذلك ، ولم تزل
تفرعه بعد إخراجه بذكر نقصان ماله ، لئلا يعود إلى إخراج مثله ،
وتستعظم ذلك إذا أبي إلا لإخراجه .

• • •

(١) ناشزة : نافرة عامية .

(٢) في الأصل : إل تركه .

(٣) وبالتالي أنه وعد الله تعالى بمضاعفة الصدقة في الدنيا والآخرة .

العزم على تأديب النفس

فلما تبين له ذلك ، وعرف أن في طاعتها عطفه في يوم معاده ، وأن في عصيانها نجاته في آخرته (١) ، وأنها قد اعتادت سلوك (طريق) هلكته ، وألفت طول النفور والأشمزاز مما يرضى عنده سيده ، وأنه إن هجم عليه (٢) الموت — ولا أمان له من سرعة هجومه — لقي الله تعالى على ما يسخطه ، وإن بفته الموت على حالته (هذه) كان فيها عطفه وهلاكه ، لا أن يعفو عنه ربه ، وأنه لا محيص (٣) له عن الموت ، ولا معدل (٤) له عن لقاء ربه ، وأنه لا رجعة له إلى الدنيا بعد ندمه ، وبعد لقاء خالقه ، وأن تقرير (النفس زياه) يضعف بدنه خطأ عظيم . وحق بين ، وهلاك وعطب .

الوعظ والتذكير :

فالزم قلبه العزم على تأديبها ، والمواظبة على توقيفها ، والإلحاح على معانبتها ، والدوام على موعظتها ، وتذكيرها ربها ، وترداد ذكر عظيم خطرها ، وأنها لا بد لها من المصير إلى مولاها . فلم تمكنه من معانبتها ، وأعرضت عما يقرعها به ويذكرها .

(١) في الأصل : في آخرتها .

(٢) في الأصل : هجم عنده .

(٣) لا محيص : لا مخرج .

(٤) لا معدل : لا مفر .

عزل النفس عن مواطن المحبة :

فكان أول ما بدأها به من الأدب لتفهم وتعقل ما ألقى إليها :
أن ألزمها الصمت ، وحال بينها وبين من يشغلها بحديثه .
فلما لم يجد من تحدثه صمتت ، فلما طال (بها) الصمت سكنت (١) .
فلما طال السكوت تبين لها كثير مما كانت تخوض فيه من الخطأ
والزلل ، وانكسرت لما علمت أنها كانت خائضة في الباطل ، متعرضة
لسخط مولاه .

إدمان معاتبتها وتخويفها :

ثم ابتدأ في معاتبتها . وتقريرها بالسوء الذي صنعت ، وبما هي
إليه صائرة عن قليل .
فلم يزل يلح عليها ، حتى لانت ، واعترفت بذنوبها ، وأقرت
بسوء صنعها ، ودوام خفلتها عن نجاتها .
فلما اعترفت بذلك ، ذكرها عظيم جرائمها ، وكثرة ذنوبها ،
وأدام ذلك عليها ، وجعله عمله ، لا عمل له غيره (٢) .

(١) الفرق بين السكوت والصمت : أن الصمت سكوت اللسان ، وسكت النفس
بالكلام . والسكوت : سكوت اللسان والنفس جميعاً .

(٢) مذهب المحاسن : أن السكوت حل تطهير النفس من الذنوب أفضل من عمل
النوافل وهي مقبلة على عمل الشر ، وأن عمل الخير إذا خالفه الشر انقلب إلى شر وإنما
تفرض النفس ذلك لتقل التطهير عليها .
انظر (آداب النفوس : باب الإرادة) .

فلأجمع ذلك ضميرها ، فسالت دمعها ، واستغفرت الله من سوء ما تقدم من صنعها .

فحمل عليها ، وذكرها : أن المقام على ما عرفت ، وبه أقرت ، بمرضاها (١) لأن محل بها صخط مولاها .

ثم أخبرها : أنه لا أمان عندها أن يكون (ربها) قد غضب عليها لما أسلفت من معاصيها ، فكيف تقيم عليها بعد ذلك ؟ فأذعنت ، ونصت بالعزم على ترك المعاودة للذنوبها .

النفس تأتي مفارقة الشهوات :

فظهر قلبه من الإصرار (٢) ، وأشرق واستنار ، وعاود النظر ، وردد الفكر ، وألح بالفكر في الأسباب التي كانت (النفس) تنال بها معاصيها ، من الأصحاب ، ومن الأهل ، ومن القرابة ، والخلطاء الذين كانوا يعاونونها على الشهوات . فدعاها إلى قطع جميع ذلك ومباينته (٣) ، وأخبرها أنها لا تصح توبتها ، ولا تتوب إلى خالقها ، إلا بهجران ذلك كله .

فنفرت ، ونشزت ، والتوت عليه ، وأبت .

(١) في الأصل : يمرض .

(٢) الإصرار : عقد القلب على شهوة الذنب حتى ولو أُلغى عنه الإنسان .

(٣) مباينته : مباحثته .

علاجها بالصوم والجوع والتذكير :

فكسرها بإحسان الصيام ، فانكسرت قوى طبعها (الى ثالثها)
من الاعتداء بالطعام الذى كانت تألفه بالدم ، فانكسرت عن نشاطها ،
وهى مع ذلك مولية عنه (١) .

فلما رأى أن ذلك لم يبالغ فى تأديبها ، أمسها الجوع (٢) . فلما ألح
عليها الجوع ذلت وخشعت ، فأمكنك من المعاقبة ، فحمل عليها
فلم تقبل ، فذكرها عذاب الله ، وسوء المصير لمن أعرض عنه ،
وتعرض لمقتته .

فلانت له قليلا ، وسوفته ، ووعدته الترك لذلك عن قليل ،
لتتقضى بعض حوائجها ، وتلارى بعض من تحبه .

فحمل عليها بالوعيد كما يحمل البطل على قرنه (٣) ، وألح
بالتذكير ، وعظم عندها الرب عز وجل ، وكرر عليها شدة
نقمته ، وعظيم عقوبته .

(١) يعنى بالحنين إلى الشهوات وعدم الإقبال على الطاعة .

(٢) يقصد المحاسي بالجوع : التحلل من الطعام مع الصيام ، ولا يقصد الجوع من
غير صوم ، فهو يرى أن كل عمل نافله ليس له أصل فى الكتاب والسنة فهو بدعة ،
كالصدقة أصلها الزكاة ، وصوم النافلة أصله فرض رمضان ولم يفرض الله الجوع
على العباد .

انظر (آداب النفوس . باب العدل والفضل . وأعمال القلوب والجوارح : ٢٢٥
والهرالس القاسية المفصلة عن المسائل النفسية للبكرى .. ورقة ٢٥) .
(٣) القرن : المجاوز من الأعداء .

الحنين إلى بعض الشهوات دون بعض :

فأذعنت . وطلاعت إلى لإجابته إلى قطع تلك الأسباب ، وأبت
أن تقطع باقى أسباب معاصيها .

فأسك عنها وهو مغموم بعصيانها . فنوى أنها متى أرادت أن
تعرض للأسباب التى أبت أن تقطعها : أن يحجزها عنها .

فلما قطعت بعض أسبابها واستبدلت بها أصدقاءها : من صاحب
مرشد بدلا من الصاحب المغوى ، ومن يقيظ وتذكر بعد سهو وغفلة ،
ومن تثبت وفكرة بعد طيش وعجلة ، والإدمان على مناجاة الرب
جل ذكره ، بحلاوة تلاوة كتابه ، والنظر فى العلم من آثار نبيه
صلى الله عليه وسلم ، وآداب الصالحين بعده - بعد كثرة الخوض
والاستراحة إلى محادثة المفسدين .

واستبدل بعد كثرة الكلام صمتاً ، وبكثرة المحظ إلى مالا يحبه
مولاه غصاً : وبادر إلى ترك الكثير من شهواته التى تباعده من ربه ،
وتوفى كثيراً مما خبث من مكاسبه ، وما لا يطيب من غذائه .

فلما بلغ هذا ، اجتمعت أنوار ذلك فى قلبه (١) واستنارت مواريث
الطاعة فى عقله ، وأيده الله تعالى بمعونته ، وهو الذى ابتدأ تنبيهه ،
وحرك قلبه للنظر إلى نفسه ، وعرفه سوء رغبها ، وقلة مبالاتها بآخرتها .

(١) الأنوار الناشئة عن ترك المصاعى هى المعبر عنها فى السنة النبوية بحلاوة الإيمان ،
أو حلاوة السيادة .

فلما استقر في قلبه ما وهبه الله سبحانه من نور طاعته ، والسرور
بما هم به ، حيي قلبه ، وقوى عزمه ، وقهرت أنوار الطاعة هواه .

عقوبات مشروعة للنفس :

والنفس بعد ذلك بعرض لها بعض ما ألفت ، مما كانت تلتذ به .
فنه ما تركه طوعاً ، ومنه ما تنازعه إلى معاودته .

فكل ما تركه طوعاً حمد الله الذي من بذلك عليه . وما نازعت
إليه حمل عليها ، وقاتل هواه ، كحاربته قرنه من أعدائه . فإذا تركه
كرها حمد الله عليه ، وغمه قلة نفعها بتركه ، وكان حذراً منها أن تعاوده .
وما أبت إلا مواقعه زجرها . فإن انزجرت وإلا توعدا بعقوبة :
أن يأخذ منها من الراحة ، وينزل بها من التعب ، والنقصان من المال ،
والترك من اللذة من المباح أكثر من لذتها التي تريد أن تواقعها .

فإن انتهت بالتوعد (بذلك) حمد الله . وإن أبت إلا مواقعها ورجت
ألا يعاقبها ، وغلبته ، وغفل عنها ، وعجز عن مجاهدتها ، فرجعت
إلى بعض ما يكره مولاهما - بصرها سوء فعلها ، وخوفها أن يكون
مولاهما قد يخطئ عليها ، وأنزل بها العقوبة التي وعد أن يعاقبها بها .

فإن لم تقلم (١) أنعبها بكثرة الصلاة ، وأجاعها وأعطشها بصيام
أو منعها كثيراً من شهوات الحلال التي لا تكاد أن تصبر عنها ،
أو إخراج مال يتصدق به من ملكه .

(١) في الأصل : فلم تقلم .

بداية الهداية

فنظرت إلى لذة المعصية التي نالتها قد ذهبت ، وإلى العقوبة بها قد حلت ، وزادته العقوبة نوراً في قلبه (١) ، ونشاطاً إلى التقرب إلى ربه . فانكسرت ، وقوى عليها ، وزجرها فانزجرت ، ووعظها فاتعظت ، لأنها مؤمنة وإن عصت ربها .
وذكرها ما أنزل بها من العقوبة ، فعرفت أنه سيعاود ما عاقبها به .
إن هي عادت ، فتركت ذلك ، وانصرفت عنه .
فما زال بها في كل ما تأباه ، يؤدبها بمثل ذلك ، حتى قطعت كل سبب كان يباعدنها من ربها عز وجل .

بين عقوبتها والتخفيف عنها :

فلما تركت عاداتها ، واستقامت على طاعة ربها ، ترك شدة العقوبة لها ، كراهية الملل والنفور ، ثم لم يأمن منها أن تعود إلى بعض ما رفضت ، مما يكره مولاه عز وجل .

(١) يعني بذلك نور الطاعة التي عاقب بها نفسه ، أو نور الظل من المباح حيث تتسع مداوكة المتوبة تبعاً لذلك .

فخفف عنها (تناول) بعض ما يقوى طبعها الذى يهيج منه هواها ،
فمنعها من بعض لذتها : من كثرة الطعام الذى ألقته ، من اللحم وغيره ،
وشدة البطنة والامتلاء ، وتعاهدها بالصوم إن قوى عليه .

لأنه لما رأى شهواتها تنازعه من قبل طبعها ، أراد أن يكسر قوى
شهواتها ، ليخلو قلبه ، فينظر إلى أعاجيب آخرته ، ووعد ربه ووعدله ،
ويتيسر ويصفو ذكر ربه في قلبه (١) .

النفس تسلم قيادها :

فرفع لها بالفكر والتوهم أعلام الآخرة ، فشاهد بها أهوالها
وشدائدها .

وأراها بالتوهم النار والجنة من ورائها ، وأنها لا تصل إلى الجنة
إلا بعد النجاة من عليها .

فأبصرت مالا صبر لها عليه ، فسخت بترك ما يحب طبعها خرفاً
أن يورثها الركون إلى ذلك مالا صبر لها عليه .

(١) كتب المحلى رسالة في أمور الآخرة سماها « التوهم » وتحدث عن مادة الفكرة
في كثير من كتبه في « آداب النفوس » قال : « والزم يا أخى قلبك الفكرة في أمر
المعاد ، فلا يفارق قلبك » وتوهم بقلبك حول المطلق عند مفارقة الدنيا ، وترك ما قد
يملك أهلها فيه موج نفوسهم ، وتدنيس أمراضهم ، وأخلاق مرومهم ، ثم تركوا ذلك
كله ، وقدموا على اقتراضى وآحاداً . . . فلذلك إن شغلت قلبك بذلك ، وكان فيك
شئ من جهة تركيب العقل فإنه لا يمدك الخوف اللازم المحيط بقلبك . . . انظر (آداب
النفوس . باب معرفة النفس) .

فكان مثله في ذلك كالذي وقع الداء في رجله ، فاسودت وتآكلت
فخشى إن لم يقطعها أن يدب (الداء) منها إلى جميع بدنه ، فبذل بعض
ماله لمن يقطعها بشهوة وسرور لقطعها ، بعد ما كان يعز عليه أن تنقطع
شظية من ظفر من أظفارها ، ولكن لما رأى السبب الذي لا يأمن أن
يؤديه إلى عطب بدنه ، سحت بذلك نفسه ، خوفاً مما هو أعظم منه .
فكذلك هذا الذي نظر إلى آخرته ، ورأى أسباب هلاكه فيها
في قلبه وجوارحه ، ففارق ذلك بسخاء نفس ومحبة ، ولو كان لا يقلر
عليه إلا يبذله ما يملك لفعل ، كما بذل ما يملك لمن قطع رجله وحسمها
بالتار ، فاحتمل حرقة ذلك لخوف العاقبة ، وكذلك يحتمل المؤدب
لنفسه الحرارات مخافة سوء عاقبة الأبد .

وشتان ما بين العاقبتين ، وشتان بين ما يرث القاطع لرجله من
الراحة ، وبين ما يرثه الخائف من الله تعالى من الراحة في جواره .

• • •

صداع النفس

الحنين إلى الشرف بين الناس :

فألزم قلبه الخلد ، فلما سكنت نفسه عن منازعتها ، وجانبته
إلفها ، واستحلت طاعة ربها ، نازع طبعها إلى حب العز والشرف ،
وحسن الثناء ، والتبجيل على ما ظهر من طاعتها ، وما تركت من
معاصيها .

فزجرها ، وخوفها فنظر الله إلى ضميرها بالملت إن أضمرت
التقرب بعبادته إلى غيره ، فانزجرت ، لأنه رياء ، والرياء شرك .

المعجب :

ثم رجعت للتروح بالحن عليه : أنها أطاعت ربها وحده ، وأنحصت
عبادتها .

فزجرها ، وقررها بما تقدم منه من مجاهدته إياها ، وأنها أبت
طاعة ربها ، ونازعت إلى حب الشرف عند العباد بطاعتها . بعد تركها
معاصي ربها ، وأن المنة للذي أيقظه لأدبها ، ومن عليه بأن صرفها عن
محبوباتها ، فاعترفت أن ذلك كان من مولاه ، وأنها كانت له كرامة .

نوم فضيلها على غيرها من الناس :

ثم رجعت عليه قائلة : إن الله تبارك وتعالى لما من بذلك عليها ،

وقلبها عن محبتها ، قد فضلها بذلك على غيرها ، ممن هو مستور الحال بين الناس .

فزجرها ، وذكرها سوء ما سلف من أثارها ، فيما بينها وبين خالقها ، وما يخاف عليها من خواتم السوء في آخر عمرها ، وأن ما يعرف من ذنوبها أكثر من ذنوب من تروحت إلى التعظم عليه ، وأنها أفضل عند الله تعالى منه .

فأذعنت . وتواضعت . لأن صاحب العيب إذا عرف بعيبه أذعن وخضع ، فخشعت وانكسرت (١) .

اعتقاداتها مصطفاة وصادقة :

ثم رجعت عليه متروحة إلى أن الله سبحانه لم يمن عليها بطاعته ويحبها معاصيه ، ويللها بالتواضع ، إلا وقد اصطفاها ، وجعلها من الصادقين له ، تروحاً منها إلى ذلك ، لتتال السرور بذلك في طبعها .

(١) أجل المحاسن المخاوف التي يجب أن يعيش فيها العبد السالك إلى الله ، وجعلها تسمة . أولها : أن يخاف ويدعو ألا يكله الله إلى حسنة التي يتميز بها في عباد الله ظاهراً وعبداً . والثانية : أن يخاف من كفران النعم التي يطر بها ولم يشكر عليها . والثالثة : خوف الاستعواج بالتم . والرابعة : خوف أن ترد عليه أعماله . والخامسة : خوف اللغوب التي عملها . والسادسة : خوف تبهات الناس عنده . والسابعة : خوف ما يحدث له في بقية عمره . والثامنة : خوف تمجيل المقوية في الدنيا . والتاسعة : الخوف من سابق علم الله فيه وفي أي الدارين أثبت اسمه . ويرى أن في استحضار هذه المخاوف نجاة النفس من الملو والالتواء (آداب النفوس : باب معرفة النفس) .

فزجرها ، وذكرها ما كان منها من ذنوبها ، وخوفها أن يكون
قد سقط عليه من أجلها ، وأنها لم تقم له بحق كما يحق لها ، وأنها
لا تدرى على ماذا تموت .

فأذعنت ، وخافت ، ووجلّت ، وصغرت . فلما أراها أن هذه
الأربع تعارضه في طاعته لربه : الرياء ، والعجب ، والكبر ، والعزة ،
ألزم قلبه حللها ، وتعاهدنا باعتراضها ألا تكون مالت إلى بعضها ،
وهو غافل ناس .

• • •

دلائل الصدق في التوبة

الجد في الطاعة :

فلما تبدلت أحواله ، واستنحلت (النفس) ما كانت تشمئز منه ، وأنست بما كانت منه نافرة ، وزهدت فيما كانت فيه راغبة ، وأثار منه اليقين ، فشهد ما غاب من الآخرة بعقله ، فقوى تعظيم الله في قلبه ، واشتد خوفه منه ، ورجاؤه إياه ، فهاج منه الحياء من الله وأزعجه عن كل قاطع يقطعه من قرب ربه ، وسبب يشغله عنه وبعثه الرجاء ، ونشطه الدووب ، والاجتهاد ، وأهاجه الحب على مناجاة سيده ، والأنس به ، والوحشة مما سواه .

فأطال مناجاته ، وأقبل الله تعالى بعوائده ، واتصال المزيد في قلبه ، فأثار فيه ذكره ، وعظم فيه حبه ، مع شدة الشفق أن يحال بينه وبينه ، فاشتد شوقه إلى مولاه ، وطال حزنه ، ووله عن الدنيا عقله لإجلال وإعظاماً لميخته ، مع الشفق والوجل أن يقطع عن قريب عينه .

الحزن والخوف :

وذعر وفزع ، فرة تنفضه الرعدة برجفان قلبه ، ومرة يهيج منه الانتشاء بسيلان دموعه بالحرقات ، وطوراً يثور بالزفرات ، وتارة يزول عقله (١) ، بحسب الجاهل بأمره أن طيفاً من الجن قد اعترض

(١) ليس المراد من زوال العقل هنا : الجنون ، وإنما المراد اللول ، وشدة الخشوع ، وهو متى قوله تعالى : (وعشمت الأصوات الرحمن فلا تسع إلا همساً) .

له ، وقد خامرته في أكثر أحواله البهتة ، وغلبت عليه الكتابة ، فهو في
نهاره نافر مستتر ، مستوحش من الخلق (١) ، وليله ليل مضطرب .

فلو أبصرته أيها المغرور بدينياه ، المخدوع عن طريقه ، في سواد
ليله وقد هدأ العباد ولم يهدأ فؤاده ، وسكن الخلق ولم يسكن خوفه ،
واستراحت الخليفة ولم يقر حنين قلبه ، وقام بين يدي ربه بقلبه
المحزون ، وفؤاده المغموم ، منكساً رأسه ، مقشعراً جلده ، وقد ثنى
عنته ، وحنى صلبه ، والحياة قد غلب على قلبه ، فافتتح كتاب ربه ،
مع تعظيمه لما يتلو ، إجلالاً للمتكلم به (٢) .

فألبث أن هاجت عليه أحزانه ، واشتعلت حركات فؤاده ، وأسبل
دمعه ، وحن في بكائه خشية أن تسمعه أذن غير سمع ربه (٣) فأنفاسه
متوهجة ، وزفراته بحرق فؤاده متصلة .

فلما طال منه القيام بين يدي ربه ، اشتاق إلى التذلل له بتعفير
وجهه ، خضوعاً له ، فلو أبصرته منحطاً من انتصابه بحركة قلبه ،
وأزير صدره ، وتراجع أنفاسه ، فخر ساجداً على وجهه ، ذاكراً

(١) ليست الوحشة من الخلق عند المحاسبي هي العزلة عنهم ، وخلاصة مله في
ذلك قوله لطيفه الجنيد البغدادي : « لو أن نصف الخلق تقربوا مني ما أنست لقرعهم ،
ولو أن نصفه الآخر بعد عنّي ما استوحشت لبعدهم » (حلية الأولياء ٩ - ١٨٠) .

(٢) يريد أن الثائب الصادق يتوهم أنه يسبح القرآن من ربه فيجله ويعظمه لذلك .

(٣) البكاء عند مناجاة الله تعالى مشروح في القرآن حين يقول تعالى في علامات
الصادقين : (ويعزرون للأذن بأن يكون) وقوله : (خروا سجداً وبكياً) .

لنظر مولاه إليه ، سائلة دموعه على خده ، حتى أثرت في وجهه ،
يضرع ويتضرع ، وهتف ويكي ، ويزفر وقد ملأ العظيم قلبه ،
وأذهبت رهبة الله عقله (١) .

سقوط الكلفة في الطاعة :

وقد ارتفعت عنه السآمة ، وزايلته الملالة ، لما في صدره من
الجلال والهيبة لربه .

وكيف يسأم وهو مستقل لعمله ، مقصر عند نفسه في حزنه ، وفي
حرق فؤاده ، لعظيم ما ألزم قلبه من تعظيم الله وخشيته ، والشوق
والحنين إليه ، وهو مجتهد ملجور ، ومع فرقة وذعره مشتاق ، ذو
حنين ، واله معلق قلبه بمولاه ، لا ينفد من قلبه ذكره ، وشدة هيئته .

وكيف تنفذ هيبة من قد أقبل عليه بالتوفيق ، وعطف عليه
بالرحمة والتنبية ، وقد قرب من قلبه ذكر سرعة لقاء ربه ، فهو في كل
وقت يتوقع زول الموت به ، فلم يتهن في نهاره بقرار ، ولا اطمأن
فؤاده من خشية المياغثة بالموت في كل حال وأوان .

قد أيقن أنه قائم بين يدي مولاه بلا حجاب يحجبه عنه ، ولا ستر
يواري بصره ، فكأنه يماينه ، قد فنى عنقه ، وحنى صلبه ، مع

(١) يرى المحلبي : أن الشيطان لا يسكن إلا القلب الخرب . ويرى أن خراب
القلب إنما يكون إذا كان فارغاً من الحزن والخوف الدائم ، فيعتمد ينفض فيه بالسوسة
وتحق الدنيا ، والطع فيها وغافة فقرها . انظر : (آداب النفوس : باب معرفة النفس .
والقصه إلى الله ورقة ٣٨ أ ، وأعمال القلوب والجوارح : ١١٠) .

وجيف (١) كأنه من شدة شغل قلبه ليس في الدنيا ولا من أهلها .

قد ضمير نفسه للسباق غداً ، وتخفف من الدنيا لسرعة الممر على جسر جهنم ، ذابل ناكل ، دائب راج ، نعيمه في الدوام على أحواله ، طالب من الله تعالى أن يزيده حزناً ، ووجيفاً وحنيناً وشوقاً ، ودؤوباً واجتهاداً .

مبادر مشمر متنعم بالطمع وحسن الظن والأمل ، ومحزون بخوف الفوت والحرمان ، وهو مع ذلك راض بقضائه ، مسلم لأمره ، واثق لما ضمن له ووعده ، لا يرى عزاً إلا التمز به ، ولا شرفاً إلا في الإقبال عليه .

العلم بطريق التوبة :

بصير يلداء نفسه ، ونزعات علوه ، لا يركن إلى خطره ، ولا تتموه عليه زينة فتنة ، قد ارتقى إلى القرب ، فلذا بصيرة من دلائل الكتاب والسنة ، فإن سألته وجدته بصيراً بالطريق إلى الله سبحانه ، وإن أجاب أجابك بالوصف عن طريق قد سلكه ، وعن آفات قد رفضها ، وعن مكابدة قد جاهدتها ، وعن درجات في القرب من الله سبحانه وتعالى قد ارتقى إليها (٢) .

(١) الوجيف : الخوف .

(٢) لقد نبه الحاسي إلى حقبة اتباع السنة فيقول : « والسنة ليست بكثرة الصلاة وترك ولا بكثرة الصيام والصدقة ، ولا بالمقل والفهم ، وغرائب الحكمة ، ولا بالبلاغ والموعظة ، ولكن بالاتباع والاستسلام لكتاب الله وسنة رسوله والأئمة الراشدين =

فذل المريدين على ابتدائه ، وما عرض له من القواطع ، وبأى شئ قطعها ، وأنه لم يصل إلى السرور والراحة إلا بعد المكابدة والمجاهدة ، لكي يتحملوا مثل ما لى ، حتى يفضوا إلى الغنى والراحة والسرور .

وأخبر عن طريق المؤدب لنفسه . ولم يذكر ذلك عن نفسه لئلا يظهر ما كان من طاعته لربه .

فأخبر : أن المريد لله عز وجل كان أول ابتدائه ما من الله عليه من تنبيه لمطالبة نفسه بما طالها به حتى أجابته ، ثم كان الغالب عليه بعدما انتقادت له نفسه : شدة الوجل والخوف .

قد أشرف على الإيأس ، فلا يمنعه من اعتقاده إلا أنه عليه محرم لمعرفته بجمود ربه وكرمه ، ولكن الغالب على قلبه ، خوف ألا يقبل مثله ، لعظيم جنايته وجرمه ، من غير إيأس أن يتفضل عليه بجموده وكرمه .

وإذا تلا آية رحمة وثواب قال : هذا للطاهرين غيرى .

علم الرجاء والشكر والخوف :

فلما نظر الله سبحانه إليه كلكل رحم ضعفه وقلقه ، ووجهه وقلة هدوته ، فأهاج الرجاء من قلبه ، وذكره أياديته وتفضله ، والسوء الذى

— وليس فيه أشد تهة ولا أكثر خروجاً عن السعة من العقل والفهم دون اتباع واستسلام آداب النفوس . ياب العدل والفضل .

نقله منه ، وما بدله بعد إساءته ، وما عوضه من الإحسان والإقبال .

فأحسن ظنه ، ورجا أن يكون لم يمن عليه بذلك إلا لسابقة سبقت له منه بالرحمة قبل أن يخلقه ، فغلب الأمل على قلبه أن الله تعالى سيعفو عنه إذ من عليه بما من ، فأنس بالرجاء ، وعظم الشكر في قلبه ، وخاف أن يعذبه على تضييع الشكر له .

فدأب في الشكر رجاء المزيد ، فزاده الله به أنسا ، وصروا بحسن الظن به ، فبحث أصول الخوف والرجاء الى قلبه ، فكانا قائديه الى الله تعالى ، وصارا علمين في قلبه .

إن عارضته غرة (١) أهاج الإشفاق على الخوف ، فخاف عواقب الآخرة ، وإن عارضته فترة أهاج الرجاء ، ففنى فترته ، وإن عارضه لباس أهاج حسن الظن بالله والرجاء فقمعه .

• • •

(١) لبيان الفرق بين الرجاء الصادق والرجاء الكاذب الذي هو الغرة نسوق قول المجلسي حيث يقول :

« الراجون ثلاثة : رجل عمل حسنة وهو صادق غلبس يريد بها الله فهو يرجو ثوبها وثوابها ، ورجل عمل سيئة ثم تاب إلى الله منها ، فهو يرجو قبول توبته وثوابها . فهذان رجلاهما صادق .

وأما الثالث : فرجل يتأذى في الذنوب وفيما لا يجب أن يلقى الله به ، ويرجو المغفرة من غير توبة . وحظا يقال له مفتر صاحب غرة ، متعلق بالرجاء الكاذب » (آداب النفوس . العدل والفضل . وأعمال القلوب والجوارح ١١٣) .

هزة مقام التائبين

فهذا كان طريقه ، وهو الذى نصبه الله تعالى للمريد ليؤدب نفسه فلا يزهد الجاهل فى مقام المريد المقبل على ربه عز وجل .
تراه من الدنيا متقللاً ، ذليلاً خاشعاً ، حزيناً باكياً ، منقبضاً عن أبناء الدنيا (١) مظلوماً لا ينتصر (٢) ، ومسلوباً لا يكافأ ، شعثاً أغبر ، متشققاً ، متفرداً غريباً .

لو اطلع الجاهل على قلبه ، وما استودعه الله تعالى من إحسانه ، وما أعقبه مما ترك من زينة الحياة الدنيا ونعيمها ، لرغب فى مقامه ، وعلم أنه الغنى الجميل ، المتلذذ الفرح المسرور ، لأنه قد أدرك بغيته ، وظفر بطلبته من ربه ، لأنه فارق المنخص من الدنيا ، المكدر الذى لا ينال إلا بهوم الحرص ، ونصب الطلب . وشغل القلوب به أن تناله ، وخوفها أن يزول فتفتقر بفقد (٣) ، مع أسقام وأمراض ،

-
- (١) المراد بأبناء الدنيا : عشاقها ، الحريصون عليها ، المشتغلون بها من الله ، أما العادلون فى صراحتها على مقتضى أمر الله تعالى ، الراتبون له فى كل أعمالهم فليسوا مرادين هنا ، ولم يؤمر المؤمنون بمجانبتهم . انظر : (المكاسب ١٧٦) .
(٢) وذلك عملاً بقوله تعالى : (إن عفا وأسلح فأجره على الله) .
(٣) ليست هذه دعوة للسلبية ، وإنما هى الإيجابية فى العمل لمران الحياة كما أمر الله ، والسلبية بالنسبة للحرص الذى يشغل الإنسان من دينه وربه .

وأفات ومصائب ، وفجائع ومكاره لا ينفك منها من ركن إلى ذلك مع حجب قلبه عن طيب ذكره ، والأنس به ، والتقرب منه ، وتركه طلب نجاته في آخرته ، وتعرضه للعذاب الأبد عن قليل بعد موته لأن الراكن المؤثر للثقل على طاعة ربه يتوقع الموت كما يتوقعه المقبل على ربه ، فإذا الرضى وحسن الحآب ، وإما السخط وسوء الحآب .

فلا يجد الراكن إلى الدنيا حلاوتهما ، والرافض للدنيا يتنعم بهما ، لأنه قد ترك الدنيا لمن لا ينجب من طلبه ، ولا يترك مكافأة من عمل له ، ولا العوض له في الآخرة بما صبر عنه في الدنيا .

قد عقل لمن عمل ، وأيقن بسرعة لقاءه عاجلا ، فهو لأهل الدنيا راحم إذا اشتغلوا بما به يتعذبون ، وعن قليل إياه يسلبون ، ثم لا يحيص لهم من الحساب عليه ، مع ما حرموا مما ادخره المتقون عند ربهم ، وقسموا لأنفسهم .

يا أخى .. كيف يكون هذا المرید المتقشف المتقلل مسكينا وهو الخلفاء والملوك مزاحم .. ينتظر إليهم وما بنوهم في الدنيا من همومهم ونصيبهم ، وما يعلم مما يلاقون من شدة الحساب بعد موتهم ؟

أم كيف يكون ذليلا من هو بالله عزيز ، وبالله وخشوعه يتتاع عز الأبد ، في جوار الرب الأكرم ؟

بل هو في الدنيا عزيز به ، فارق عز الدنيا ليعوضه مولاه الرفعة عنده في جنته .

أم كيف يكون غريبا من كان له أنيسا ؟

أم كيف يغم التفرد وقطع عادة العباد من كان قلبه من الحكمة
موتيداً ، ولسانه بمناجاة الله دائماً ؟

أم كيف يكون ضعيفاً من رفض سعة الدنيا ، ولم يرتض بها عيشاً ،
إذ أيقن أنه لها مفارق ، وأنه يطلب برفضها التبحر في سعة جوار
ربه مع مخلود الأبد .

لو بدلت مثل الذي عملت في الذي علمت (١) لم تؤد شكر نعمة
في الدنيا .

فالذي عملت للإحسان لا يقوم بالعلم في الإحسان .

إحسان الله إليك في إحسانك ، لا يقوم به إحسانك .

لا تكن حزيناً على ما فاتك من سهم غنيمتك أكثر من حزنك
على ما فاتك من الغزو .

قد يعاقب العاصي بدون ما يستوجب ، مع العفو ، ومن لم يعاقب
يوم أحد بالعزيمة ؟ ثم قال : (ولقد عفا عنكم) (٢) .

قال الحسن : قتل حمزة عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكسرت
رباعيته ، ودى وجهه . وقتل كثير من أصحابه ، ثم قال تعالى : (ولقد
عفا عنكم) يعني . ولم يستأصلكم .

(١) يعني : في مقابل الذي علمت من إحسان الله إليك بالعلم .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٥٢ .

ولو سلم أحد لقضله وكرمه عند الله لسلم آدم عليه السلام ، فكفاه بالخروج من الجنة عقوبة ، ونوح عليه السلام بعده ، وداود ، وموسى ويونس ، ومحمد صلى الله عليه وسلم في سورة عبس ، وقال له أيضاً . (وتحقق في نفسك ما الله مبديه) .

وقد عفا الله عنهم عما يستحقون ، فما ظن محمد أنه يجزئه لإقراره بذنبه وتوحيده وصلاحه وخشيته ، دون أن تاب ، وكل ذلك جميع من عوقب من النبيين .

فكن للعقوبات منتظراً ، إذا كنت من الذنوب غير متطهر ، ولا تستنكرها عند زولها ، فإنك مستحق لأعظم منها ، فالعفو أمسك منك عظيمها .

• • •

دلائل صدق الشاكرين

والشكر على نعمة التوبة واجب .

وعلاوة الشاكر . هم بالقيام بالشكر ، وسؤال الله الشكر .

فلذا كان كذلك رضى بالقليل من الدنيا ، وخاف ألا يقوم بشكر الكثير ، ومن يكن همه الشكر وسؤال الله إياه لم يقنع ، فهو أبداً لهفان ، وأبداً عطشان .

واعلم أن الشكر لا يكون على الحرام إلا حراماً ، لأنك اعتقدت أن الحرام حلال ، فعظمته إذ أنزلته نعمة ، فأنت لله عاص باستحلالك الحرام ، وتعظيمك ما صغر ، وطلبك الأزيد بما كره الله عز وجل .

فأما الشاكر في الحلال فقد يترك أن يطلب كثيراً من الحلال خوف ألا يقوم بشكر الكثير ، فيصبر عن الكثير لعظيم الشكر ، وصبر على القليل ولم يجاوزه ، لهما بالشكر ، حلراً ألا يقوم بشكر الكثير ، فكتبه الله تعالى من الصابرين الشاكرين ، لأن همه الشكر وترك الكثير وأسبابه ممكنة ، لإعظام الشكر (١) .

(١) من أجمع ما كتبه المحاسبي عن الشكر قوله :

ه وأما الشكر فعرفة البلوى . فلذا عرف أن كل نعمة فهي من الله تعالى ، وهي بلوى يعتبر بها العبد لي شكر أو يكفر ، فهذا من الشكر . فلذا عرف العبد هذا أنه من الله ، وهذه من نعمه عليه ، ولم يدخل فيه أحداً لا نفسه ولا غيره فأنشد شكره .

فصبر عن الكثير من الدنيا ، وصبر على القليل منها ، فهو صابر شاكراً ، والصبر لا يكون لعجز (١) ، ولا يكون صابراً إلا عن المقدرة ، والعاجز لا صابر ولا جزع ، والقادر يصبر عن السعة وهو عليها قادر ويصبر عن البلاء في الجزع ، فيمسك بجوارحه ، فهو صابر لأنه حسي نفسه على قدرة على الجزع .

• • •

— فالشكر متفاوت ، والناس فيه متفاوتون ، وهذا أدناه ، وأما أعلاه فلا يبلغه أحد ، وليس له حد .

وسه أيضاً وهو يشبه ما وصفنا إلا أنه أصل الشكر : أن يعرف العبد أن ما به من نعمة فمن الله معرفة قلب يعلم يقين لا تخالطه الشكوك ، فإذا عرف ذلك بقلبه ذكره بلسانه ، فحمد الله عليه ، ثم لم يستغن بقلبه من نعم الله على عبده بما يكره الله . وأحل من ذلك : أن تمد كل بلاء ينزل بك نعمة ، لأن الله من البلاء ما قد أنزله بغيرك مما هو أشد وأعلم من ذلك الذي أنزله بك . (آداب التنويع . النبل والفضل) .

(١) يعني أن العاجز عن الحصول على الكثير من الدنيا لا يعتبر صابراً عنه ، والصابر على القليل لئلا يحميه مثلاً لا يعتبر صابراً . ومن هنا كان الصبر قوام الشكر وحقيقة الصبر كما يقول المحاسبي : أن يكون عند رضا وحرور وعلم بموائد الصبر . أما الصبر مع منازعة النفس صاحبها إلى الشيء فيسميه المحاسبي : تصبراً . أي : محاولة الصبر ، ومجاهدة في سبيل الحصول عليه (التصديق إلى الله وروحه ١٠٩ أ ، ب) .

الملحق الاول
فأحكام التوبة

(م 1 هـ التوبة)

معنى التوبة وحلودها

اختلف العلماء في تحديد معنى التوبة . فمنهم من قال : إنها الندم ، وقد جاء في الحديث : « الندم توبة » . ومنهم من قال : إنها العزم على ألا يعود إلى معصية ، وآخرون قالوا : إنها الإقلاع عن الذنب ، ومنهم من جمع المعاني الثلاثة ، وهو أكل المعاني وأحصاها . فهي : « الندم على ما مضى ، والعزم على عدم العودة ، والإقلاع عن الذنوب » .

وقال عبد الله بن المبارك : « التوبة : الندم على ما مضى من الذنوب والعزم على ألا يعود ، وأن يؤدي التائب كل فرض ضيعه ، ويؤدي إلى كل ذى حق حقه من المظالم ، ويلدب البدن الذى زينه بالسحت والحرام بالمعصوم والأحزان ، حتى يلصق الجلد بالعظم ، ثم ينشأ بينهما لحم طيب ، ويلدب البدن ألم الطاعة كما أذاقه لذة المعصية » .

فهذا التعريف جامع لكل خصال التوبة المنصوص عليها في الكتاب والسنة ، واتى هي التوبة النصوح . ومنها يمكن تفسير قول النبي صلى الله عليه وسلم : « الندم توبة » فهو الندم البالغ الحقيقى الذى ينشأ عنه هزال الجسد الذى نشأ فى ظل الحرام ، لا مجرد ترديد ألفاظ الندم باللسان ، وتصنعه أمام الناس ، ويمكن كذلك تفسير التوبة بهذا التعريف من قول الله تعالى : (إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً

فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات). أى: إنه لا بد من تعويض ما صرفه العبد من عمره في اللهو والمعصية بالعمل الصالح ، فالتائب المقلع عن الذنب دون أن يعوض ما فاته بأعمال صالحة لا يرجى فلاحه ، فالآية تشترط الإيمان في التوبة ، والإيمان قول واعتقاد وعمل ، والعمل في الإيمان عمل بالفرائض وبجميع شعب الإيمان البضع والسبعين قدر المستطاع ، وهذه الشعب كلها أعمال صالحة فيما بين العبد وربّه ، وفيما بينه وبين الناس .

ومن شروط التوبة الصحيحة : أن يهجر التائب الذنوب لأنها معاصي يفضب منها الله ورسوله ، لا لسبب آخر ، فإن أقلع عن الذنب لأنه ضار بصحته أو ماله فليس ذلك بتوبة ، وإنما هو عمل بهوى النفس لا لوجه الله . قال الله تعالى : (توبوا إلى الله توبة نصوحا) . ولم يقل : توبوا حفظاً لصحتكم ولا لأموالكم ، فإعادة الصحة والمال ليس هدفاً رئيسياً للتوبة ، وإنما هو أمر ثانوى لا يجوز أن تتجه إليه نية التوبة .

وعلى كل عضو من أعضاء الإنسان توبة . فتوبة العين كفها عن النظر إلى المحرم ، وتوبة السمع كفها عن سماع المحرم ، وتوبة اليد كفها عن تناول المحرم ، وتوبة القلَمين كفهما عن السعى إلى المحرم ، وتوبة الفرج كفها عن الزنا ، وهكذا جميع الجوارح ، حتى العقل له توبة ، وهى كفها عن التفكير في المحرم ، واللسان يتوب فلا يدعو إلى مكروه عند الله ورسوله .

التوبة والعمل الصالح

كثير من الناس يظنون أن العمل الصالح مع البقاء على الذنوب ينفع الإنسان عند الله ، ويقولون : إن هذا في جانب السيئات ، وهذا في جانب الحسنات ، ولعل ميزان الحسنات يرجع على ميزان السيئات فيفلح العبد غداً عند الله .

وقد عني الحارث بن أسد المحاسبي بهذه القضية أشد العناية . وفصل القول فيها في كتابه المخطوط « آداب النفوس » وخلاصة ما قاله :
إن تطهر النفس من السيئات بالتوبة أفضل وأولى بالعبد من عمل النواهل وأعمال البر الأخرى ، وهو يقيم على المعاصي للأسباب الآتية :

١ - أن قبول الله لأعمال البر من عبد مقيم على المعصية غير محقق لأن النفس المشغولة بلذة المعاصي قلما تخلص عمل الخير ، فضلاً عن أن محل النية وهو القلب ملوث بالشهوات ، فيستحيل أن يخلص العمل الصالح إذا كثرت عليه الران من نتائج الذنوب وتشبع بها .

٢ - أن الإنسان مطالب بترك الشر كله ، وليس مطالباً بفعل الخير كله ، وعلى هذا أصبح ترك الشر في المنزل الأولى الواجبة على الإنسان .

٣ - أن ترك الشر يوقع الإنسان في الخير من تلقاء نفسه . فالتائب عن الزنا يصبح عفيفاً ، والتائب عن الكبر يصبح متواضعاً ، والتائب عن البخل يصبح كريماً ، والتائب عن الكذب يصبح صادقاً ،

وهكذا جميع السيئات . يتوب منها فاعلها ، فيقع في أصدادها ،
وهي فضائل صالحة .

٤ - لا خير في عمل من أعمال البر خالطه الشر في قلب واحد .
فعمل البر إذا خالطه الشر أصبح شراً ، والشر شر كله .

وعلى هذا فهو يرى أن إقامة العبد على خصلة واحدة من الشر
يفرغ نفسه للتوبة منها . ويتقن هذه التوبة ، ويجاهد لاقتلاع جذورها
من القلب ، ويشغل نفسه بها ليل نهار ، مع القيام بالفرائض وحدها ،
خير ألف مرة من عمل البر وهو مقيم على تلك الخصلة من الشر
فإذا تاب من هذه الخصلة اتجه إلى غيرها ، وهكذا حتى يقتلع جميع
الجذور الشريرة من قلبه ، فيصبح قلبه خالصاً صافياً ، تصدر عنه
أعمال الخير بنية صالحة مقبولة عند الله . وهذا هو معنى الآية الكريمة
(إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات)

فقدم الله تعالى التوبة ، وهي اقتلاع جذور الشر والمعصية من
القلب أولاً . ثم أتبعها بالإيمان ، وكأن العاصي يحتاج إلى تحقيق أمانه
إلى جوار الله بدلاً من أمانه في جوار الشهوات التي أفسدت عقيدته
في الله . وأتبع ذلك بالعمل الصالح . وهو آخر ما يجب على التائب ،
فالعمل الصالح حينئذ يصدر عن قلب تائب مؤمن ، وحينئذ تحل
الصفات المضادة لحصال الشر محل خصال الشر كما قلنا ، وتلك هي
الحسنات مكان السيئات كما جاء في الآية الكريمة .

وعلى هذا يجوز أن يتوب العبد عن بعض السيئات دون بعض ،

فتوبته عما تاب منه مقبولة ، وبقي عليه ما يقترّف من المعاصي . بشرط أن تكون توبته لله . لا حفظاً للصحة والمال ، أو حفظاً لمكانته ، أو خوفاً من القانون ، أو لعدم وجود ما يشتري به المعاصي .

الإصرار استهزاء بالله ورسوله

معنى الإصرار : أن تبقى في القلب حلاوة المعصية ، وتغنى مقارفتها ما وجد السبيل إليها ، فالشعور بالرغبة النفسية في المعصية ، وعقد القلب على حبها لإصرار عليها . وعلى هذا فالتوبة منها مع بقاء هذه اللذة في القلب ، وتغنى ارتكابها إن وجد إليها السبيل ، وحديث النفس الدائم ببلذتها ، هذه التوبة تسمى توبة الكذابين ، وهي التي وصف أبو هريرة رضي الله عنه صاحبها بأنه كالمستهزئ بربه . فهي توبة غير مقبولة ، فضلاً عن إثم المخادعة لله الذي يرتكبه هذا التائب .

ولكن ، ماذا يصنع الذي اتعقد قلبه على حب المعاصي ، فانغمس فيها ؟

لا طريق له إلا طريق الجهاد الشاق للنفس ، ذلك الجهاد الذي أوضحه المحاسبي في كتابه هذا الذي نعلمه لك . فنأخذ منهج المحاسبي الذي رسمه هذا الكتاب طريقاً له ، فإنه يصل بإذن الله إلى تحقيق التوبة قولاً وعملاً واعتقاداً ، وينجو من الإصرار على الذنوب .
وعليه قبل ذلك أن يهجر أماكن السوء . وأصدقاء المعصية ، وأن

يحافظ على ورد من القرآن كل يوم ، وأن يقرأ تواريخ الصحابة والتابعين والصالحين . وأن يذم الدعاء في أوقات الإجابة ، ولا سيما في جوف الليل : أن يرزقه الله التوبة النصوح . فإن الله تعالى مجيب من دعاءه . ومغيث من اضطر إليه .

وما هو الحد الشرعي للإصرار ؟

قال الجمهور : الإصرار هو غلبة المعاصي الصغائر على الطاعات . وقد أشار إليه الفقهاء في كلامهم عن العدالة وما يسقطها فقالوا : إن من زادت منه الصغائر على الطاعات اعتبر مصرراً ، وسقطت عدالته .

وقيل : يتحقق الإصرار بالمواظبة على صغيرة واحدة ، وتكرارها أو على بعض الصغائر وتكرارها كذلك ، وقالوا : إن تكرار مجموعة من الصغائر يشعر بما يشعر به أدنى الكبائر من قلة المبالاة بالدين . ولهذا قيل : الإصرار على الصغيرة كبيرة من الكبائر .

التوبة من الصغيرة ومن الكبيرة

قبل أن نحدد طريقة التوبة من الصغائر وطريقة التوبة من الكبائر نتكلم عن تحديد معنى الصغيرة ومعنى الكبيرة أولاً .

اختلف العلماء في تحديد معنى الكبيرة ، فإذا علمنا حد الكبيرة ومعناها من خلال هذا الخلاف ، فبكل ما عداها صغائر .

١ - قال الإسفراييني وتبعه السبكي : كل الذنوب كبار ولا توجد صغائر مطلقاً ، وذلك نظراً إلى عظمة الله وهيبته ، لا نظراً إلى نفس الفعل ، وقالوا : إن الصغيرة تتعاطم حتى تصبح كبيرة . واعترضوا على هذا التعريف بقوله تعالى : (إن تجتنبوا كبار ما تنهون عنه تكفروا عنكم سينتقمكم) . فالآية تذكر نوعين من الذنوب أحدهما الكبائر ، والآخر صغائر قطعاً . ورد الإسفراييني والسبكي ومن تبعهما على هذا الاعتراض بأن المراد بالكبائر في الآية : الكفر ، هكذا قال الفتازاني في شرح العقائد النسفية . وقال : إن جمع الكبائر في الآية يدل على أنواع الكفر لا على اختلاف الكبائر في النوع ، فالجمع يعني تكرار الكفر في كل مرة ، أو تكراره بالنسبة للأفراد من المخاطبين ، وذلك بناء على قاعدة : أن مقابلة الجمع بالجمع تقتضي انقسام الآحاد إلى آحاد ، كما في قولهم : لبس القوم ثيابهم ، وركبوا دوابهم . فيكون معنى الآية : إن تجتنبوا أنواع الكفر أو أفرادها نكفروا عنكم جميع ذنوبكم .

٢ - وقيل : الكبيرة ما شرع لها حد من الحدود ، كالزنا والسرقة . وهو تعريف ناقص . لأن القتل ليس فيه حد ، بل فيه قصاص . لأن القصاص حق العبد . والحد عقوبة مقررة لله لا للعبد ، ولأن من الكبائر ما لا حد فيه مثل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والفرار من الزحف . وعلى هذا لم يأخذ العلماء بهذا التعريف .

٣ - وقال الجمهور : الكبيرة : كل ما توعده الله عليه في الكتاب أو السنة . وقد اعترض على هذا التعريف بأن النجاسة عند المصيبة من الصغائر ، مع أنه ورد فيها وعيد في السنة . وأجيب عن

هذا الاعتراض بأن الوعيد قد يكون للتهديد والإزعاج ، لتلا يتلفظ
الناتج بالفاظ الكفر ، أما المراد في وعيد الكبيرة فهو التهديد الحقيقي .

٤ - وقال إمام الحرمين : إن الكبيرة كل جريمة تؤذن بعدم
اكتراث مرتكبها بالدين . والصغيرة على هذا كل جريمة لا تؤذن
بقلة اكتراث صاحبها بالدين . ويعترض على هذا بأن وطء الحائض
والأمة قبل استبرائها ، وقراءة القرآن للحنب أو للمائض ، وتأخير
الزكاة والحج عن أول وقت الإمكان ذنوب تؤذن بعدم اكتراث
فاعلها بالدين ، وقد عدوها في الصغار .

٥ - وقيل : الكبيرة ما كانت تشيعاً بين المسلمين ، وفيها هتك
لحرمة الله تعالى وهتك للدين .

٦ - وقيل ما كانت حراماً محضاً ومميت في الشرع فاحشة ، كالواط ،
وشرع لها عقوبة محضة في الدنيا بالحد أو في الآخرة بالوعيد بالنار أو باللعن .
والكبيرة لا يكفرها إلا التوبة ، وأما الصغيرة فلها مكفرات
كثيرة كالصلوات الخمس ، لما ورد أنها كفارات لما بينهما ، والجمعة
إلى الجمعة . ورمضان إلى رمضان ، والاستغفار ، والعمرة .

ويخطئ كثير من الناس في أن الحج يكفر جميع الخطايا ، والحق
أن الحج يكفر حقوق الله تعالى ، ويبقى على الحاج أن يقضى ما فاته
من حقوق الله كالزكاة والصلاة ، ويرد مظالم العباد .

ويشترط لقبول التوبة من الكبيرة : رد مظالم العباد . كرد المسال
المسروق ، أو المأكول ظلماً بالباطل ، واستبراء المزني بها أو ولها
من انتهاك عرضه ، فإن خاف على حياته استبرأه بوجه عام دون تفصيل.

العودة إلى الذنوب

إذا تاب المذنب من ذنبه ثم عاد إليه ، فما الحكم ؟

يتقسم الناس هنا إلى قسمين :

- ١ - صادق في توبته الأولى . لم يصر على ذنبه ، وليس في نيته العودة إليه عند التوبة ، ثم عرض له فيما بعد ذلك ذنب آخر دون إعداد ولا ترتيب له . ولا علم بوقوعه ، فارتكبه ، سواء كان ذلك الذنب هو الأول ، أو غيره من الذنوب ، وحينئذ يجب على المذنب أن يسارع بالتوبة بشروطها ، وصحت توبته الأولى والثانية مهما تكررت منه الذنب ، بشرط عدم الإصرار ، وعدم التكبر والترتيب لارتكابه.
- ٢ - تائب من ذنبه الأول على حب له ، وتمن لمقارفته مرة أخرى . لم يقتل حب المحرم من قلبه . ثم عرض له الذنب فارتكبه ، وهذا مستهزئ به . وتسمى توبته توبة الكذابين . لأنه يتوب بلسانه على نية العودة إلى الذنب بقلبه .

• • •

الملحق الثاني
في بعض الأمثال الواردة
في التوبة

فضل الله ورحته

١ - عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل ، حتى تطلع الشمس من مغربها » .
« أخرجه مسلم والنسائي »

٢ - وعن صفوان بن عسال أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« إن من قبل المغرب لبابا مسيرة عرصة أربعون عاماً أو سبعون سنة ، فتحة الله عز وجل للتوبة يوم خلق السموات والأرض ، فلا يفلقه حتى تطلع الشمس من مغربها » أخرجه الترمذي وقال : حسن صحيح ، والبيهقي .

٣ - وعن ابن مسعود قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « للجنة ثمانية أبواب ، سبعة مغلقة ، وباب منها مفتوح للتوبة حتى تطلع الشمس من نحو » . « أخرجه الطبراني وأبو يعلى بإسناد جيد » والأبواب المغلقة تفتح بشفاعة الرسول كما جاء في الحديث .

٤ - وعن أنس مبررة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو أخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ، ثم تبتغوا لتائب الله عليكم » .
« أخرجه ابن ماجه وإسناده جيد »

٥ - عن ابن عباس قال : قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم : ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا ذهباً . فإن أصبح ذهباً اتبعناك ، فدعا ربه . فأتاه جبريل فقال : « إن ربك يقرئك السلام ويقول : إن شئت أصبح لهم الصفا ذهباً ، فنكفر منهم عذبتهم عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين ، وإن شئت فتحت لهم باب التوبة والرحمة . قال : بل باب التوبة والرحمة » .

« أخرجه الطبراني ورجاله رجال الصحيح »

٦ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر » .

« أخرجه ابن ماجه والترمذي وحسنه » يغرغر : تبلغ روحه الحلقوم عند الموت .

٧ - وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم . وجاء بقوم يلذبون ، فيستغفرون الله ، فيغفر لهم » .

« أخرجه مسلم » . وذلك لتحقيق صفة العبد في النسيان والخطأ . وصفة الله في الغفران والكرم .

٨ - وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه حيث يذكرني ، والله أفرح بتوبة عبده من أحدكم يجذ ضالته بالفلاة ، ومن تقرب

إلى شرأ تقربت إليه ذراعاً ، ومن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه باعاً ،
ومن أقبل إلى يمشى أقبلت إليه أهرويل .
» أخرجه مسلم وهذا لفظه . والبخارى نحوه .

٩ - وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الله أفرح
بتوبة الثائب من الظمآن الوارد ، ومن العقيم الولد ، ومن الضال
الواجد ، فمن تاب إلى الله توبة نصوحاً أنسى الله حافظيه وجوارحه
وبقاع الأرض كلها خطاياهم وذنوبهم .
» أخرجه ابن عساکر في أماليه .

١٠ - عن عائشة قالت : جاء خبيب بن الحارث إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إني رجل مقرأ للذنوب .
فقال : تب إلى الله يا خبيب قال : يا رسول الله ، إني أتوب ثم أعود .
قال : فكلاً أذنبت فتب . قال : يا رسول الله ، إذن تكثر ذنوبي .
قال : فعفو الله أكبر من ذنوبك .

» أخرجه الحاكم في المستدرک . ولم يكن مصرأ على الذنب أثناء
التوبة ، فتوبة المصر على الذنب تسمى توبة الكذابين .

١١ - وعن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« ألا أدلك على أبواب الخير ؟ قل : بلى يا رسول الله . قال : الصوم
جنة ، والصدقة تطفيء الخطيئة كما يطفىء الماء النار .

» أخرجه الترمذی وصححه وابن حبان عن جابر ، وأبو يعلى عن
كعب بن عجرة .

١٢ - وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كل ابن آدم خطاء ، وخير الخطائين التوابون » .
« أخرجه الترمذى وابن ماجه » .

١٣ - وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كان رجل يسرف على نفسه ، فلما حضره الموت قال لبيه : إذا أنا مت فأحرقوني ثم اطحنوني ، ثم ذروني في الريح ، فوالله لئن قدر الله على ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً . فلما مات فعل به ذلك ، فأمر الله الأرض فقال : اجمعي ما فيك ، ففعلت ، فإذا هو قائم فقال : ما حملك على ما صنعت قال : خشيتك يا رب ، أو قال : مخافتك . فغفر له » .
« أخرجه الشيخان والنسائي ومالك » .

١٤ - وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله عز وجل : إذا أراد عبدى أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها ، فإن عملها فاكذبوها بمثلها ، وإن تركها من أجل فاكذبوها له حسنة » .
« أخرجه البخارى ومسلم » .

١٥ - وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله جل وعلا : وعزى وجلالى لا أجمع على عبدى خوفين وأمنين ، إذا خافنى في الدنيا أمنت يوم القيامة . وإذا أمنت في الدنيا أخفته في الآخرة » .
« أخرجه ابن حبان في صحيحه » .

١٦ - وعن العباس بن عبد المطلب قال : كنا جالوساً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة ، فهاجت الريح ، فوقع ما كان فيها من ورق نخر . وبقي ما كان فيها من ورق أخضر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما مثل هذه الشجرة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : مثل المؤمن إذا أقشمت من خشية الله تعالى رفعت عنه ذنوبه ، وبقيت له حسناته » .

« أخرجه البيهقي . وأحد عن سلمان . نخر : جاف .

١٧ - وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سدوا وقاربوا وأبشروا ، فإنه لن يدخل أحد الجنة بعمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا ، إلا أن يتغمدني الله برحمته » .

« أخرجه البخاري ومسلم » .

شوم الإصرار على الذنب وعلى هوى النفس

١ - عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكته سوداء في قلبه ، فلان تاب ونزع واستغفر صقل منها ، وإن زاد زادت ، حتى يغلف بها قلبه ، فلذلك الران الذي ذكر الله في كتابه (كلا بل ران على قلوبهم) .

« أخرجه الترمذي ومصححه والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم

٢- عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « المستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمتبزي » بربه .

أخرجه البيهقي مرفوعاً وموقوفاً ، والوقف أرجح .

٣- عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه » .

« أخرجه البخاري والترمذي والنسائي »

٤- عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : « زلنا من المدائن على فرسخ ، فلما جاءت الجمعة حضرنا فخطبنا حذيفة فقال : « إن الله عز وجل يقول : (اقربيت الساعة وانشق القمر) . ألا وإن الساعة قد اقربت ، ألا وإن القمر قد انشق ، ألا وإن الدنيا قد آذنت بفراق ، ألا وإن اليوم المضار ، وغداً السباق » . قلت لأبي : أيسبق الناس غداً ؟ قال : يا بني إنك لجاهل ، إنما يعنى . اليوم العمل ، والجزاء غداً . فلما جاءت الجمعة الأخرى حضرنا ، فخطبنا حذيفة فقال : « إن الله يقول : (اقربيت الساعة وانشق القمر) . ألا وإن الدنيا قد آذنت بفراق ، ألا وإن اليوم المضار وغداً السباق ، ألا وإن الغاية النار ، والسابق من سبق إلى الجنة » .

« أخرجه الحاكم وقال : صحيح الإسناد » المضار :

(ميدان سباق الخيل)

٥ - وعن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 « إياكم ومحقرات الذنوب ، فلأن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه ،
 كرجل كان بأرض فلاة ، فحضر صنع القوم ، فجعل الرجل يجيء
 بالعود ، والرجل يجيء بالعود ، حتى جمعوا من ذلك سواداً ،
 وأججوا ناراً وأنضجوا ما فيها » .

« أخرجه أحمد والطبراني والضياء المقدسي في المختارة » . والمراد
 أن صفائر الذنوب تكثر حتى تهلك صاحبها ، كما تهلكه الكبيرة .

٦ - وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يؤتى بأنعم
 أهل الدنيا من أهل النار ، فيصبغ في النار صبغة ، ثم يقال له : يا بن آدم
 هل رأيت خيراً قط (يعني في الدنيا) ؟ هل مر بك نعيم قط ؟ فيقول :
 لا والله يا رب . ويؤتى بأشد الناس بؤساً في الدنيا من أهل الجنة ،
 فيصبغ في الجنة صبغة ، فيقال له : يا بن آدم ، هل رأيت بؤساً قط ؟
 هل مر بك من شدة قط ؟ فيقول : لا والله يارب ، ما مر بي بؤس
 قط ، ولا رأيت شدة قط » .

« أخرجه مسلم »

٧ - وعن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « منهم من تأخذه النار إلى كعبيه ، ومنهم من تأخذه النار إلى ركبتيه ،
 ومنهم من تأخذه النار إلى حجزته ، ومنهم من تأخذه النار إلى عنقه ،
 ومنهم من تأخذه النار إلى رقبته » .

« أخرجه مسلم »

٨- وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم : قال « لتؤذن الحقوق إلى أهلها ، حتى يقاد للشاة الجللحاء من الشاة القراء » وفي رواية لأحمد بزيادة . « وحتى للفرقة من اللرة » .
« أخرجه مسلم والترمذي » الجللحاء : ليس لها قرن .

٩- وعن عبد الله بن أنيس أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يحشر الله العباد عراة غرلا بهما ، قال قلنا : وما بهما ؟ قال : ليس معهم شيء . ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد ، كما يسمعه من قرب : أنا الديان ، أنا الملك ، لا ينبغي لأحد أن يدخل النار وله عند أحد من أهل الجنة حق حتى أقصه منه ، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولأحد من أهل النار عنده حق حتى أقصه منه ، حتى اللطمة . قال : قلنا : كيف وإننا نأق عراة غرلا بهما ؟ قال : الحسنات والسيئات » .

« أخرجه أحمد وإسناده حسن » غرلا : غير مختونين .

١٠- وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أتدرون من المفلس فينا ؟ قلنا : المفلس من لا دينار له ولا درهم ، قال : المفلس من أمتى من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته ، وهذا من حسناته ، فإن فنيته حسناته قبل أن يقضى ما عليه ، أخذ من خطاياهم فطرحه عليه ، ثم طرح في النار » .

« أخرجه مسلم » وفيه خطر الإقامة على الذنب دون المبادرة بالتوبة .

١١ - وعن أنس قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ رأيته ضحك حتى بدت ثناياه ، فقال عمر : ما أضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي ؟ قال : رجلان من أمتي بن يدي رب العزة ، فقال أحدهما : يا رب ، خذ لي مظلمتي من أخي ، فقال الله : كيف تصنع بأخيك ، ولم يبق من حسناته شيء ؟ قال : رب ، فليحمل من أوزاري . وفاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء ، ثم قال : إن ذلك يوم عظيم ، يحتاج الناس أن يحمل عنهم من أوزارهم . الحديث .
« أخرجه الحاكم وقال : صحيح الإسناد » .

١٢ - وعنه قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال : « هل تدرون مم أضحك ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال من مخاطبة العبد لربه ، فيقول : يا رب ، ألم تجرني من الظلم ؟ فيقول : بلى . قال : إني لا أجيز اليوم على نفسي شاهداً إلا أنتي . فيقول : كفى بنفسك اليوم حسيباً ، والكرام الكاتبين شهوداً ، قال : فيختم على فيه ويقول لأركانه : انطقي . فتنتطق بأعماله ، ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول : بعداً لكن وبحقاً فنحن كنت أناضل » .
« أخرجه مسلم » .

١٣ - وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من ضرب مملوكه سوطاً ظلماً ، اقتص منه يوم القيامة » .
وإنما كان هذا الترهيب في السنة حثاً للمسلمين على المبادرة بالتوبة ، والله غفور رحيم يقبل التوبة عن عباده إذا صدقوا وتلموا .

فصل المبادرة بالتوبة

١ - عن معاذ بن جبل قال : قلت : يا رسول الله أوصني . قال :
« عليك بتقوى الله ما استطعت ، واذكر الله عند كل حجر وشجر ،
وما عملت من سوء فأحدث له توبة ، والسر بالسر ، والعلانية بالعلانية »
« أخرجه الطبراني والبيهقي » .

٢ - عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « النادم
ينتظر من الله الرحمة ، والمعجب ينتظر المقت ، واعلموا عباد الله أن كل
عامل سيقدم على عمله ، ولا يخرج من الدنيا حتى يرى حسن عمله ،
وسوء عمله ، وإنما الأعمال بخواتيمها ، والليل والنهار مطيتان ، فأحسنوا
السر عليهما إلى الآخرة ، واحلروا التسوية ، فإن الموت يأتي بغتة ،
ولا يفترن أحدكم بحلم الله عز وجل ، فإن الجنة والنار أقرب إلى أحدكم
من شراك نعله » .

« أخرجه الأصبهاني في ترغيبه ، وإسناده حسن » .

٣ - وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من
كانت لأخيه مظلمة من عرض أو مال فليتحلله اليوم قبل أن يؤخذ
منه يوم لا دينار ولا درهم ، فإن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر
مظلمته ، وإن لم يكن له عمل صالح أخذه من سيئات صاحبه فجعلت عليه » .
« أخرجه البخاري وأحمد » .

٤ - عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يادروا بالأعمال سبعاً ، هل تنتظرون إلا فقراً منسياً ، أو غنى مطغياً ، أو مرضاً مفسداً ، أو هرمًا مفنداً ، أو موتاً مجهزاً ، أو الدجال ، فشر غائب ينتظر ، أو الساعة ، فالساعة أدهى وأمر » .

« أخرجه الترمذى وحسنه » فقراً منسياً : يشغلكم عن الطاعة .
هرماً مفنداً : يجلب عليكم الفتنة ، وهو الخرف وفساد العقل .

٥ - وعن شدداد بن أوس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله الأمانى » .

« أخرجه ابن ماجه والترمذى وحسنه » .

٦ - وعن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سعادة المرء أن يطول عمره ، وأن يرزقه الله الإثابة » .

« أخرجه الحاكم ووافقه الذهبي » .

٧ - وعن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مثل المؤمن ومثل الإيمان كمثل الفرس في آخيته ، يجول ثم يرجع إلى آخيته ، وإن المؤمن يسهو ثم يرجع ، فاطعموا طعامكم الأتقياء ، وأولوا معروفكم المؤمنين » .

« أخرجه ابن حبان وابن أبي الدنيا » الآخية : جبل يشد إليه الفرس .

٨- وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من خاف أدلج ، ومن أدلج بلغ المنزل ، ألا إن سلعة الله غالية ، ألا إن سلعة الله الجنة » .

« أخرجه الترمذى وقال : حديث حسن » أدلج : سار من أول الليل ، والمراد : من خاف بادر بسلوك طريق الجنة .

٩- وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجهنمه أحد ، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من رحمته أحد » .

« أخرجه مسلم »

١٠- وعن أبي الرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو تعلمون ما أعلم ، لبكيتم كثيراً ، ولضحكتم قليلاً ، ولخرجتم إلى الصعدات ، تجأرون إلى الله ، لا تلدرون تنجون أو لاتنجون » .

« أخرجه الحاكم وأحمد في الزهد ، والشيخان عن أنس » الصعدات الطرق . تجأرون : ترفعون أصواتكم .

التوبة تمحو الخطايا

١- عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » .

« أخرجه ابن ماجه والطبراني وسنده من رجال الصحيح »

٢- وعن عمران بن حصين أن امرأة من جهينة أتت النبي صلى الله عليه وسلم وهي حبل من الزنا فقالت : يا رسول الله ، أصبت حدثاً فأقمه علي . فدعا نبي الله صلى الله عليه وسلم وليها فقال : « أحسن إليها ، فإذا وضعت فأتني بها » ففعل ، فأمر بها النبي صلى الله عليه وسلم فبرجت ، ثم صلى عليها ، فقال له عمر : تصلى عليها يا رسول الله وقد زنت ؟ قال : « لقد تابت توبة لو قصمت على أهل المدينة لو سمعهم ، وهل وجدت أفضل من أن جادت بنفسها الله عز وجل » .

« أخرجه مسلم »

٣- وعن أبي هريرة أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إني عاجلت امرأة في أقصى المدينة ، فأصبت منها ما دون أن أمسها ، فأنا هذا فاقض في ما شئت . فقال له عمر : لقد سترك الله لو سترت نفسك . قال : فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ، فقام الرجل فانطلق ، فأتبعه النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً فدعاه ، فتلا عليه هذه الآية : (أقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين) . فقال رجل من القوم : يا نبي الله ، هذا له خاصة ؟ قال : « بل للناس كافة » .

« أخرجه مسلم »

٤- وعن أبي طویل أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أرأيت من عمل الذنوب كلها ، ولم يترك منها شيئاً ، وهو في ذلك لم يترك حاجة (صغيرة) ولا داجة (كبيرة) إلا أتاها ، فهل لذلك

من توبة ؟ قال : « فهل أسلمت » ؟ قال : أما أنا فأشهد أن لا إله إلا الله ، وأنتك رسول الله . قال : « تفعل الخيرات وتترك السيئات ، فيجعلهن الله لك خيرات كلهن » . قال : وغلرائي وفجرائي ؟ قال : « نعم » قال : الله أكبر . فما زال يكبر حتى توارى .

« أخرجه الطبراني وهذا لفظه . قال الهيثمي : إسناده جيد قوى وكذا البزار » .

فضل الاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

١ - عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله عز وجل : يا بني آدم ، كلكم مذنب إلا من عافيت ، فاستهوني أغفر لكم ، وكلكم فقير إلا من أغنيت ، فاسألوني أعطكم ، وكلكم ضال إلا من هديت فاستهوني أهدكم ، ومن استغفرني وهو يعلم أني ذو قدرة على أن أغفر له غفرت له ولا أبالي » الحديث .

« أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه والبيهقي » . وهو توجيه إلى طلب المغفرة من الله ، وإلى طلب الغنى والهدى من الله ، لأن طلبهما من عند غير الله قد يوقع الإنسان في التخليط في المكاسب ، وفي العمل المضل عن هدى الله .

٢ - وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال إبليس : وعزتك لا أبرح أغوى عبادك ما دامت أرواحهم في

أجسادهم . فقال الله عز وجل : وعزتي وجلالي ، لا أزال أغفر لهم ما استغفروني » .

« أخرجه أحمد والحاكم » .

٣ - وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ، ومن كل ضيق مخرجاً ، وورقه من حيث لا يحسب » .

« أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه » .

٤ - وعن أم عصمة العوصية قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يعمل ذنباً إلا وقف الملك ثلاث ساعات ، فإن استغفر من ذنبه لم يكتبه عليه ، ولم يعذبه الله يوم القيامة » .

« أخرجه الحاكم في المستدرک وقال : صحيح الإسناد »

٥ - وعن علي قال : كنت رجلاً إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعتني به بما شاء أن ينفعني ، وإذا حدثني أحد من أصحابه استخلفتني ، فإذا حلفت لي صلته . قال : وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما من عبد يقترف ذنباً ، فيحسن الطهور ، ثم يقوم فيصلي ركعتين ، ثم يستغفر الله إلا غفر له » ثم قرأ هذه الآية : (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم) الآية .

« أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان » .

٦ - وعن جابر عن أبيه قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : واذنوباه ، واذنوباه ، فقال هذا القول مرتين أو ثلاثاً ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قل : اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ، ورحمتك أرجى عندي من عني ، فقلها . فقال : عد ، فعد . ثم قال : عد فعد قال : قد غفر الله لك » .

« أخرجه الحاكم وقال : رواه مدنيون لا يعرف واحد منهم بجرح » ، وإنما استجاب الله لهذا الرجل لأنه جاء فزعاً إلى الله من ذنوبه ، نادماً عليها ، راغباً عازماً على التوبة ، فليس مجرد التعلق بهذا الدعاء مستوجباً للمغفرة .

٧ - وعن البراء قال له رجل : يا أبا عمار ، (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) . أهو الرجل يلقى العدو فيقاتل حتى يقتل ؟ قال : لا ، ولكن هو الرجل يلنب الذنب فيقول : « لا يغفره الله » . « أخرجه الحاكم موقوفاً على البراء وقال : صحيح على شرطهما »

٨ - وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه بها عشر سيئات ، ورفع له بها عشر درجات » .

« أخرجه أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم » .

٩ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا »

على ، فإنه من صلى على مرة صلى الله عليه بها حسرا ، ثم سلوا الله على الوسيلة ، فلنأمن منزلة من الجنة لا ينبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون هو ، فمن سأل الله على الوسيلة حلت له الشفاعة .
« أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي » .

ودعاء الوسيلة هو : « اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة القائمة ، آت محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة ، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته » .

١٠- وعن أبي بن كعب قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب ربيع الليل قام فقال : يا أيها الناس ، اذكروا الله ، اذكروا الله ، جاء الموت بما فيه جاء الموت مما فيه : قال أبي بن كعب : فقلت يا رسول الله ، إنى أكثر الصلاة ، فكأنك أجعل لك من صلاتي ؟ قال : ما شئت . قال : قلت : الربيع ؟ قال : ما شئت ، وإن زدت فهو خير لك . قال : فالتصنيف ؟ قال : ما شئت ، فإن زدت فهو خير لك . قال : فالثلاثين ؟ قال : ما شئت وإن زدت فهو خير لك . قال : أجعل صلاتي لك كلها ؟ قال : « إذن تكني همك ، ويغفر لك ذنبك » .

١١- وعن علي قال : « كل دعاء محبوب حتى يصلى على محمد صلى الله عليه وسلم » .

« أخرجه الطبراني ورواه ثقات والترمذي عن عمر موقوفاً » .
والمراد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في أول الدعاء وفي آخره .

أحكام التوبة

للعلامة المحقق : عبد الغني بن إسماعيل النابلسي

معنى التوبة

التوبة بحسب الشرع تختلف باختلاف الذنب . فإن كان الذنب بينك وبين الله كانت التوبة منه كذلك بينك وبين ربك . وذلك : أن تترك فعله ، وتندم عليه ، وتعزم على ألا تعود إليه ، ويصح ذلك من جميع الذنوب ومن بعضها دون بعض . ولا يمنع من صحة التوبة عودك إلى ذلك الذنب بعينه بعد أن يوجد منك العزم على عدم العود إليه حين التوبة ، قال تعالى : « إن الله يحب التوابين » . والتواب صيغة مبالغة ، أى الكثير التوبة ، بمعنى أنه كلما تاب من الذنب ثم عاد إليه ثانياً بتقدير الله تعالى يتوب منه ثانياً ، ولا يصر على شيء من الذنوب .

والمؤمن كذلك ، فإن الإنسان قابل للموت فى كل نفس ، والموت تارة يكون بسبب كالمريض ونحوه . وتارة يكون بغير سبب كالموت فجأة ، وذلك موجود شائع ، فمن أذنب وتاب بناء على خوفه من هجوم الموت ، ثم أذنب وتاب كذلك . صحت توبته باعتبار عزمه على ألا يعود . لعدم تحققه بدوام الحياة . وهو داخل تحت قوله تعالى : « إن الله يحب التوابين » . فهو محبوب الله تعالى على كل حال .

وأما إن كان الذنب بينك وبين مثلك من المخلوقات فلا بد أن تكون التوبة بينك وبين الله تعالى أيضاً ، لأن الله نهى عن ظلم العباد بعضهم

بعضاً . فحتاج التوبة إلى جميع ما تقدم مع زيادة المساعدة من ذلك العبد الذي ظلمته إن كان حياً وأمكن ذلك ، فإن كان ميتاً ، أو كان حياً ولم يسألك لشدة منه لالتقصير منك في حقه . فأخلص فيما بينك وبين الله تعالى في ترك ذلك الظلم ، والتدم عليه . والعزم على ألا تعود ، ودم على ذلك ، فإن الله تعالى إما أن يسر لك مساعدة ذلك المظلوم ، أو يكافئه عنك ورضيه يوم القيامة . . وإياك إياك أن تيأس من رحمة مولاك .

أما التوبة بحسب الحقيقة فهي خلعة من خلع الله تعالى يلبسها لمن يشاء من أهل اختصاصه . وهي على قسمين : توبة العامة . وتوبة الخاصة . أما توبة العامة فهي : كشف قناع الأغيار عن وجوه الأسرار . وذلك بقتل النفس بسيف المجاهدة . قال تعالى : « **توبوا إلى بارئكم فالتوا أنفسكم** » .

واعلم أن النفس كيفية في البدن تعامل الجسم بسبب ما يقتضيه من المزاج . والنفس هي هذا المقتضى . أرأيت أن الشمس إذا وقعت على الزجاجات المتلونة تظهر من كل زجاجة بلون تلك الزجاجات . وكذلك الروح إذا اتصلت بكل جسم تظهر فيه بمقتضيات ذلك الجسم . فتظهر في جسم الإنسان بمقتضيات الإنسانية . وفي الحيوان بمقتضى الحيوانية . وفي النبات بمقتضى النباتية . وكذلك في المعادن . فهذه هي النفس . ولهذا تتفاضل النفس وتختلف . ولا يمكن أن تدخل تحت نوع ولا جنس . بل يكاد أن يكون كل جسم من أجسام النوع له نفس لا تشبه نفس الجسم الآخر ، وإنما يظهر ذلك كله في الأمزجة .

فلان اختلافها أثر اختلاف النفوس الذى هو أثر اختلاف الجسم .
قال تعالى : « وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت
وربت » . فأرض الجسم قبل إنزال ماء الروحانية عليه من مصاب اللوح
المحفوظ الحائل بيننا وبين سماء القلم الأعلى كامنة فيها النفس كمن النبات
فى الأرض . وماء الروحانية يخرج نبات النفس ، فن النفوس الخبيث
والطيب . قال تعالى : « تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض
فى الأكل » .

فن قال إن النفس هى الروح فباعتبار أنها كيفية ظهرت بها الروح
بسبب اتصالها من أرض الجسم بهذا الجسم المخصوص ، وبعد انفصال
الروح تبقى عليها تلك الكيفية لحكمة لها . بها تمتاز فى عالم البرزخ عن
النفس الأخرى ، وبها يجتمع الموتى ويتساءلون كما ورد فى الأخبار .

ومن قال إن النفس غير الروح فباعتبار أن تلك الروح كانت
موجودة ولا نفس ، كما ورد أن الله خلق الأرواح قبل الأجسام بألغى
عام . . . والحق عندى أن الروح غير النفس ، وأن الأرواح لا تفاضل
فيها ولا تفاوت بينها ، وإنما التفاضل والتفاوت فى النفوس ، فيها
النفوس الكافرة ، والنفوس المؤمنة ، والنفوس المطمئنة ، والنفوس
المطبعة . والنفوس العاصية ، والنفوس الخبيثة ، والنفوس الطيبة ،
إلى غير ذلك من الصفات المختلفة التى تعترى النفوس . وأما الأرواح
فكلها طاهرة طيبة . قال تعالى : « ويسألونك عن الروح قل الروح
من أمر ربى » . وقال : « وما أمرنا إلا واحدة » .

وأما ما ورد من الأخبار من أن أرواح الكفار خبيثة معذبة فالمراد بها النفوس بحسب القول الأول . أرأيت أن الزبانية الذين يعذبون أهل النار وهم لا يتعذبون فيها لأنهم أرواح مطهرة .

وصل لإيضاح هذا الأصل :

قتل النفس عبارة عن التخلص من تلك الكيفية إلى فضاء الروحانية . والمراد بذلك رجحان جانب الروح على جانب الجسم . قال تعالى : « فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية . وأما من خفت موازينه فأما هائلة » . فأثبت الثقل في موازين العيشة الراضية . والثقل يقتضى الرجحان على ما يقابله في الكفة الأخرى من الميزان . إذ لا بد من المقابل . ولهذا نقول : إنه لا بد من الذنب ولو في حق الأنبياء عليهم السلام . لأن أعمالهم توزن بأعمال أممهم ، بخلاف الكفار ، فإن الله تعالى يقول عنهم : « ولا نقيم لهم يوم القيامة وزناً » . لأنه لا حسنات لهم توضع في كفة الحسنات . قال تعالى : « وقلعنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً » .

فمن جاهد نفسه المجاهدة المشروعة . ودخل الحلوة المسنونة . وراضها رياضة لا بدعة فيها ، فقد أدرك التوبة . وصدق عليه أنه تائب توبة العامة .

وأما توبة الخاصة فهي التوبة من التوبة ، قال شاعرهم :

ياربّة السود خلدي في الغناء	وحركي من صوته ما وني
فإن مسود قيصر الدجا	لونه الصبح بمنا لونا
وفاز بالتوبة قسوم وما	تاب من التوبة إلا أنا

وبيان ذلك : أن التوبة من صنع العبد ، والعبد وصنعه من صنع الله تعالى . فأى عبد صنع التوبة فقد غفل عن كون الله تعالى صنعه وصنع توبته ، والغفلة ذنب يحتاج إلى توبة ، ولهذا قلنا في توبة الخاصة هي التوبة من التوبة . قال تعالى : « ثم تاب عليهم ليتوبوا » . ومن تاب الله عليه فقد صنع له توبة . ومن صنع له توبة فقد تاب ، فهو بمنزلة قوله تعالى : « وما لشاؤون إلا أن يشاء الله » . فشيتتنا أثر من مشيئة الله تعالى ، كما أن توبتنا أثر من توبة الله علينا ، ولهذا كان من أسمائه تعالى التواب .

سر التوبة

أما سرها فحبة الله تعالى للعبد التائب . قال تعالى : « إن الله يحب التوابين » . وفي الحقيقة محبة الله تعالى للتوابين محبة لنفسه ، لأن التواب لا نفس له مع ربه كما قدمنا ، وذكر اسم الله الجامع « الله » في محبة للتوابين دون بقية الأسماء زيادة بشارة لهم بنهاية قربه .

والسبب في محبة تعالى للتوابين : أن المحبة القديمة التي هي عين الذات العلية لها ظهور تام في عالمها الذي هو عينها . ولها ظهور في عالم الأسماء والصفات ، ولها ظهور في عالم الأفعال والمنفعلات ، وجميع ما عدا الذات نسب وإضافات موجودة على التنزيه التام بالنسبة إلينا ، غير موجودة بالنسبة إليه تعالى . ومقام التوبة يقتضى عدم الذنب ، والذنب هو عين الوجود مع الرب المعبود ، فإذا ذهب الإضافات وانقطعت

الإشارات ، ورجع تنزيه المزهين إليهم ، ورد تسبيح المسبحين عليهم
وخرست المسمون . وأبكت الواصفون ، وقرأ القارئ « سبحان ربك
رب العزة عما يصفون » فعند ذلك تظهر سلطنة المحبة القديمة المزهرة
عن كل تنزيه من غير تعطيل ولا تشويه .

ولا شك أن من أسماؤه تعالى الثواب ، والثواب يجمع على توابين
بالنسبة إلى تماثيل العالمين . قال تعالى : « إن الله يحب التوابين » . وإنما تعدد
الثواب لضيق الإمكان عن سعة تجليات الواجب الوجود ، فإن من أراد
أن يدخل قناطر الدقيق في سم الإبرة أدخل شيئاً فشيئاً لضرورة الضيق
لا لعجز القادر الحكيم ، والله بكل شيء عليم .

حال التوبة

وأما حال التوبة بحسب الشرع فهو النجاة من غضب الله تعالى الذي
كان العبد مستحقاً له بفعله الذنب ، فإن أهل السنة والجماعة أجمعوا على
أن العاصي في مشيئة الله ، فإن شاء عذبه ، وإن شاء عفا عنه . قال
تعالى : « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » . . . يعنى من غير توبة ، فإنه
بالتوبة يغفر الشرك أيضاً ، وتوبة المشرك هي الإيمان ، حتى لا يجوز
القطع للعصاة بالنار باعتبار هذه الآية ، وإنما لا بد لطائفة من العصاة
لا بأعيانهم من دخول النار ثم يموتون فيها ، حتى لا يحسوا بألم العذاب
إلا ساعة خروجهم منها . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا
أدخل الله الموحد النار أماتهم فيها إماتة ، فإذا أراد أن يخرجهم منها
أمسهم ألم العذاب تلك الساعة » .

وهذا الحديث دليل على أن طائفة من الموحدين لم يشأ الله تعالى مغفرة ذنوبهم لا بد أن يدخلوا النار بسبب ذنوبهم حيث ماتوا من غير توبة . ولا بد من ذلك ليصدق الوعيد الوارد في حق العصاة ولو في البعض . وليصدق الوعد الوارد في بعض آخرين أيضاً بمغفرة الله تعالى لهم من غير توبة ، فيبقى الموحدون المقترفون للذنوب غير المستحلين لها إذا ماتوا من غير توبة . ولا بد من عذاب طائفة منهم والعفو عن طائفة أخرى . ولكن لا يعلم المعبودون من المغفون عنهم ولا يصح القطع للموحدين بالجنة إلا مآلاً .. وأما قول القائل :

إن قلبي يقول لي ولصافي يصدق
كل من مات مسلماً ليس بالنار يحرق

فلا يخرج على مذهب أهل السنة والجماعة في حق طائفة من المذنبين لعدم القطع في حقهم بالمغفرة من غير توبة . فيتخصص بعض مفهوم لفظة (كل) الدالة على عموم مدخولها ،

وأما حال التوبة في الحقيقة فهو ظهور وحدة الوجود على التنزيه التام واستغراق الكثرة فيها . حتى يخرس الثائب على الأبد ، كما ورد في الحديث : « من عرف الله كل لسانه » . « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » .

مقام التوبة

وأما مقام التوبة فهو بحسب الشريعة : ترادف نعم الله تعالى على ذلك العبد التائب . ولهذا تبدل جميع سيئاته حسنات ، قال الله تعالى : (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) . وهل هذا التبديل تبديل صورة السيئة مع بقاء ذاتها في الحقيقة ، أو محوها وإثبات حسنة في موضعها ؟

والذى يظهر لى : تبديل الصورة لا الذات . فإن صحيفة السيئات سوداء مظلمة . فإذا تاب العبد منها أشرق نور توبته الثابت في صحيفة الحسنات على صحيفة السيئات . فزال ذلك السواد وتلك الظلمة . فيبدل الله السيئات حسنات . وانتقلت إلى صحيفة الحسنات كما هي من العظم والخفة . ولهذا نقول : إن المذنب التائب أفضل من غير المذنب ، لأنه قام بفرض هو التوبة ، بخلاف غير المذنب . أو لأن السيئة أعظم من الحسنة . نظراً إلى عظمة المعصية وحقارة العاصي . فإذا تبدلت حسنة كانت أعظم من الحسنة التي هي حسنة ابتداء . لأن الحسنات وإن عظمت لا تبلغ عظم السيئات . قال تعالى في حق المحسنين : « وما قلندوا الله حق قلوبهم » .

ووصل في توبة البأس :

قال الله تعالى : « فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين . فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله في

الذين خلوا من قبل وخسر هنالك الكافرون» . وقال تعالى : « وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً » .

وقد أجمع العلماء على أن الإيمان في وقت مشاهدة البأس والعذاب غير مقبول من أحد بمقتضى هذه الآية . ولم يستثن الله تعالى من ذلك « إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم إلى حين » . فبقى من عدا ذلك إيمانهم غير مقبول في وقت مشاهدة عذاب الله تعالى .

والحكمة في علم قبول الإيمان وقت مشاهدة العذاب أن ذلك وقت انغلاق باب التوبة بالموت ، فلا يبقى للتوبة باب لتدخل منه إلى حضرة الله تعالى عند خروجها من هذا الثائب . فإن كان كافراً لا بد أن يتوب من كفره عند موته . ولكن يصادف باب التوبة مغلقاً فلا يفتح له . قال تعالى : « لا تفتح لهم أبواب السماء » . وقال تعالى : « يوم لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل » . . والإنسان في ليل . فإذا مات طلع نهاره ، ولهذا قال تعالى : « يوم لا ينفع » الآية .

ولا يقال : إن باب التوبة يعلق بالموت ، والثائب من الكفر في وقت مشاهدة الموت له حياة ، فالباب غير مغلق حينئذ ، لأننا نقول التوبة من الكفر عظيمة ، لأنها رجوع عن شيء عظيم وهو الكفر . وانغلاق بعض الباب في وقت حضور الموت يمنع من خروجها منه لعظمتها . ولهذا أخبر النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث أن للتوبة

بأباً عرض ما بين مصراعيه ما بين المشرق والمغرب . فإذا ضاق
بغلق بعضه لا يحتمل التوبة من الكفر . فللهذا لا تقبل التوبة عند
روية اليأس .

توبة المؤمن عند الموت :

وأما توبة المؤمن عند حضور الموت من بقية الذنوب فقد اختلف
العلماء فيها .

فقال بعضهم : لا تقبل . واستدلوا بقوله تعالى : « وليست
التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني
تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار » . وقال بعضهم : تقبل . واستدلوا
بما روى أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله يقبل توبة
العبد ما لم يغرغر » . وعن عطاء : ولو قبل موته بفراق ناقة . وعن
الحسن رضي الله عنه أن إبليس قال حين أهبط إلى الأرض : وعزتك
وجلالك لا أفارق ابن آدم وروحه في جسده . فقال : « وعزتي
وجلالى لا أغلق عليه باب التوبة ما لم يغرغر » .

والأولى أن يقال : إن التوبة مقبولة من سائر الذنوب ما عدا الكفر
ما دام في الميت بعض رفق يمكنه أن يدرك التوبة به ويقصدها .
أخذاً من إطلاق قوله تعالى : « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » .
وغلق بعض بابها لحضور الموت لا يمنع من خروجها منه ، لأن عظمها
دون عظم التوبة من الكفر . ومن تأمل قوله تعالى هنا : « عن عباده »
ولم يقل : من عباده . فهم من إشارة الآية أن العبد إذا وصل في

قرب الموت إلى حافة لا يستطيع التوبة فإن الله تعالى يقبل توبته التي يقوم تعالى مقامه في صدورها عنه . وأما الآية السابقة فالمراد بالسيئات فيها أنواع الكفر ، بدليل قوله تعالى : (ولا الذين يهرثون وهم كفار) يعنى توبتهم لا تقبل بعد موتهم عند مشاهدة عالم الآخرة ، فبقى المعنى : أن الكفار لا تقبل توبتهم في وقت البأس - سواء تابوا حين حضور الموت في وقت الفرغرة أو بعده في انقضاء إلى عالم البرزخ .

توبة المنتحر :

ومن قتل نفسه ثم تاب من ذلك في وقت مباشرة أسباب الموت قبل انفصال روحه من جسده فقبول توبته على هذا الخلاف المذكور والصواب أن يقال : إن تاب في حالة يقدر فيها على إزالة أسباب الموت والعودة إلى الحياة لم تقبل ، لأنها توبة مباشرة المعصية . وإلا قبلت .

وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم : « من قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يقتل بها نفسه في نار جهنم خالداً فيها أبداً » ومن تردى من موضع فهو يتردى في نار جهنم خالداً فيها أبداً » فمحمول على استحلال قتل نفسه من شدة غيظه . ولم يتندم على ذلك حتى مات . وإلا فن لم يستحل قتل نفسه . وبأشرف أسباب الموت . فإنه إذا أحس بذلك لابد أن يتندم قبل الموت ويستم بالخلاص ، وذلك توبة ، وتوبته مقبولة في تلك الحالة . فلا بد أن يكون الاستحلال محمل الحديث .

توبة الكافرين :

وتقل عن الفقهاء : أن كل كافر تاب في حياته الدنيا قبل ساعة موته فإنه تقبل توبته . وتوبته إسلامه وبرأته من كل دين يخالف دين محمد صلى الله عليه وسلم . سواء كان كتابياً أو مجوسياً أو مرتداً أو غير ذلك من أنواع الكفر .

واستثنوا من ذلك جماعة : منهم من كان كفره بسبب نبي من الأنبياء عليهم السلام . يعنى كان مسلماً فكفر بسبب سبه لنبي من الأنبياء . لا الكافر الأصلي إذا سب نبياً من الأنبياء . فإنه يحرر ولا يقتل .

وذلك لأن من سب نبياً كان مؤمناً من قبل إيماناً صحيحاً . بأن كان مسلماً ، لا إيمان دعوى كإيمان اليهود بموسى . والنصارى بيسى عليهما السلام ، فإن ذمته تعتبر مشغولة بكفره وحق عبد معصوم مما ذكر ييقن ، ولا تمكن المسامحة لغيبة ذلك النبي عنه . وشرط التوبة المسامحة في قبول حقوق العباد . فلا تكون توبته مقبولة بالنسبة إلينا ، أما فيما بينه وبين الله تعالى فإن أخطئ في التوبة باطناً حيث لم نحصل المسامحة له من ذلك المسبوب لتعلمها فإن توبته مقبولة ولا بأس من رحمة الله تعالى .

ومن ذلك الكافر بالزندقة إذا لم يقب نفسه قبل الأخذ . فإن توبته لا تقبل أيضاً . والمراد بالزندقة هنا : الذى لا يتدين بدين من الأديان . بل يعتقد أن الأديان كلها صواب وحق من جهة ما هي

عليه من الكفر بالله تعالى وبالأنباء عليهم السلام . فإن توبة هذا لا يمكن أن تحصل أبداً ، فإنه لا يرى في العالم كفراً ولا شركاً ولا معصية من حيث ذلك موجود في العالم ، وجميع ذلك بالنسبة إلى ظاهر الشرع . وأما ديانة فتوبته مقبولة إذا أخلص لله تعالى . وميز بين عداوته وصداقته .

واعلم أن الأديان كلها بالنسبة إلى المتدينين بها من الخلق تنقسم إلى قسمين : دين واحد حق هو دين الإسلام . وأديان جميعها باطلة وهي ما سوى دين الإسلام . وأما بالنسبة إلى الخالق سبحانه وتعالى فجميع الأديان الباطلة والحقة مخلوقة له تعالى . وهو خالقها ، وقد قال تعالى : « وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً » . أى انقادوا إليه تعالى طالعين في حق المؤمنين . ومكرهين في حق الكافرين لأنه لا خالق غيره فمن نظر إلى ما يظهر من كلا الفريقين وقال : إن جميع ذلك صواب فهو الزنديق ، ومن لم ينظر إلى ما يظهر من كلا الفريقين . وإنما نظر إلى يد الله العليا فوق أيديهم ، واعتقد أن جميع ما يصدر منها صواب فهو الصديق .

والفرق بينهما دقيق لا يدرك إلا بعناية من الله تعالى وتوفيق . فربما يظهر الصديق في حلية الزنديق ، وربما يظهر الزنديق في حلية الصديق . وموقع النظر واحد وهو الخلق ، فمن نظر إلى الخلق وقال : إنهم كلهم على صواب . فلما أن ينظر إليهم من حيث صلورهم عن الصانع القديم ويقول ذلك فهو للصديق ، وإما أن ينظر إليهم

من حيث ذواتهم ويقول ذلك فهو الزنديق . وسبب ذلك أن من نظر إليهم من حيث صدورهم عن الصانع القديم فحكم بالتساوي بينهم لأن الله تعالى يقول : « ما في خلق الرحمن من تفاوت » . « الله خالق كل شيء » . فلا يكلف الفرق والتمييز من حيث صدور الجميع عن خلق الله . وهو صادق في حكمه بذلك . لأنه مأمور بالإيمان بذلك ، وأما من نظر إليهم من حيث ذواتهم المأمورة وما هم عليه من الأحوال فحكم بالتساوي بينهم ، فذلك خطأ محض وجهل ، قال تعالى : « أفنجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار » . وقال : « أفنجعل المسلمين كاثريين ما الحكم كيف نمكون » . وإنما يكلف إلى الفرق والتمييز حينئذ ، وهو كاذب في حكمه بالتساوي بينهم .

توبة الساحر :

وهي جملة من لم يحكم بقبول توبتهم أيضاً الكافر بالسحر ولو كان امرأة والسحر هو استعمال الشياطين الخبيثة بعد مولاتهم وصحبهم في أمر محرماً شرعاً . واختلافوا في كفر الساحر . فعند الشافعي رحمه الله إن اقترن بكفر فهو كفر ، وإلا فكيفرة . وعند أبي حنيفة رحمه الله هو كفر مطلقاً . ومنشأ الخلاف أن موالاة الشياطين وصحبهم تتصور بدون متابعتهم في الكفر . فن قال بالأول علل بذلك ، مستدلاً بقضية سليمان عليه السلام واستعماله الشياطين ، قال تعالى : « وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا » ومن قال بالثاني علل بأنه لا يتصور

ذلك إلا بعد متابعتهم في الكفر ، وأما قضية سليمان عليه السلام فليست من قبيل السحر ، لأنها خلافة إلهية بتسخير العوالم له من جهة الله تعالى .

وبعد حكم أبي حنيفة بكفر الساحر بناء على أنه لا يتصور منه السحر إلا بعد متابعة الشياطين في كفرهم حكم بعدم قبول توبته ، وهذا بحسب ظاهر الشرع أيضاً ، وأما ما بينه وبين الله تعالى فإن باب التوبة مفتوح لكل إنسان مدة حياته كما قلنا .

توبة الرافضة :

وأما توبة الرافضة فن سب للشيخين أو لعنهما أو أحدهما بكفر عند أبي حنيفة ، وكذلك إذا أنكر خلافتها أو أبغضها لحجة النبي صلى الله عليه وسلم لها ، وإن فضل علياً عليهما فهو مبتدع ، وإن أحبه أكثر منهما لا يؤخذ بذلك ، وبقيّة الأئمة لم يحكموا بكفر من سب الشيخين أو لعنهما ، وإنما أثبتوا له القسق والتأديب .

وقد استدل أبو حنيفة بما ثبت عنده من حديث الديلمي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من رأيتموه يذكر أبا بكر وعمر بسوء فاقتلوه فإنما يريدني والإسلام » وإذا كفر من سب الشيخين عند أبي حنيفة يقتل ولا يقبل توبته ، بناء على قول النبي صلى الله عليه وسلم : « فإنما يريدني » . فقد أزل الشيخين منزلته في هذا الحديث ، فجعل ذكرهما بسوء عين ذكره بسوء خصوصية لها ، دون بقيّة الصحابة لما لها من التفضيلة والمزية على الجميع .

فصل في أسرار الشريعة في عدم قبول توبة هؤلاء الأربعة :

وهم الذى سب نبياً ، والذى سب الشيخين ، والزندق ، والساحر
على حسب ما ذهب إليه إمامنا أبو حنيفة رحمه الله .

أما الذى سب نبياً من الأنبياء عليهم السلام فالسر في عدم قبول
توبته في ظاهر الشريعة أنه بسبب ذلك التي قطع الرقيقة التي يأتيه الإمداد
منها . والمتصلة في قلبه العامر بالإيمان إلى حضرة رقائق الأنبياء عليهم
السلام .

وذلك أن كل مولود يولد على فطرة الإسلام . يعنى على تلك الرقيقة
المتصلة ، فإذا هوده أبواه أو نصره أو مجساه أشغلاه عن ملاحظة تلك
الرقيقة المتصلة فيه ، فإذا سب نبياً مع ذلك قبلت الشريعة توبته ،
لعدم ملاحظته لتلك الرقيقة بعد . وأما المولود على الفطرة إذا نشأ
ملاحظاً لها ، ولم يشتغل عنها بشيء من الكفر ، أو اشتغل ثم لاحظها ،
وتحقق بها ، فإنه إذا سب نبياً من الأنبياء عليهم السلام تنقطع تلك
الرقيقة المتصلة بقلبه من حضرات الأنبياء عليهم السلام ، فلا يمكن
اتصالها بعد ذلك لتعود الفطرة الإسلامية . فلهذا لا تتصور التوبة
بحسب ظاهر الشريعة .

وإن رقائق العالم الروحاني والعالم الجسماني جميعها متصلة بـ رقائق
الأنبياء عليهم السلام ، وراقات الأنبياء عليهم السلام متصلة بالحضرة
المحمدية بحكم الميثاق المأخوذ منهم بالإيمان به وبنصرته ، فهي لمدة للكل
بعد استمدادها من حضرة الأزل ، فهي عرش التجليات الرحمانية ،

والشرع الذى هو قلب حروف هذا العرش هو الحاكم بعد قبول توبة من انقطعت رقيقته عنه ، وإنما يأتيه قبول التوبة باطناً فيما بينه وبين الله تعالى من جهة وجهه الخاص الذى لربه حيث قال تعالى فى ذلك : « ونحن أقرب إليه من حبل الوريد » .

فحين انقطع عنه حبل الوريد بسبب انقطاع الرقيقة المذكورة كان الله تعالى أقرب إليه من غير تلك الرقيقة ، فوصله به لشدة ما رأى من إخلاصه فى توبته .

واعلم أن رقائق القلوب جميعاً خارجة من اللوح المحفوظ مثل خروج الشعاعات المنبثقة من عين الشمس المنبثة على جميع الأجرام الأرضية . كل جرم له رقيقة متصلة به خارجة من منبع الشعاعات ، متميزة فى ذاتها ، لكن لا يظهر تميزها ، فإذا حجبتها حاجب عن ذلك الجرم الأرضى رجعت إلى أصلها ، الذى هو ينبوع الشعاعات كلها ، وكانت متميزة كما كانت قبل ذلك ، ولكن تميزاً خفياً لا يدرك . وليست الشعاعات نفس الشمس ، وإنما هى رقائق ممتدة منها ، مستعدة للاتصال بالأجرام ، هكذا فافهم جميع الروحانيات فى هذا العالم .

ثم إن ذلك اللوح المحفوظ الذى ذكرنا أنه بمنزلة الشمس فى خروج الرقائق منه ، واتصالها بالأجرام الأرضية والسموية مجلى لظهور القلم الأعلى الذى هو روح القدس فيه ، وموضع لتفصيل علومه ، وجميع ما ينزل إلينا من اللوح المحفوظ إنما هو مستمد منه ، والرقائق الخارجة منه إنما هى فى الحقيقة خارجة من ذلك القلم الأعلى ، لأنه محل لإجمالها .

فأول ما تفصل من إجمال روح القدس في اللوح المحفوظ أرواح الأنبياء عليهم السلام ، ثم أرواح بقية العوالم متفصلة من مجمل أرواح الأنبياء ، ولهذا قلنا : في عدم قبول توبة من سب نبياً من الأنبياء عليهم السلام بعد ملاحظة تلك الرقيقة المتصلة ، وعدم الففلة عنها : إنها تنقطع فلا يمكن وصلها شرعاً إلا من الوجه الخاص الذي لله تعالى إلى كل شيء . وقول الخليل عليه السلام عن قومه : « فن تبغى فإنه منى ومن عصاني فإنك غفور رحيم » مشير إلى ما ذكرناه .

وأما عدم قبول توبة من سب الشيخين أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ، فإنه صلى الله عليه وسلم أنزلها منزلة نفسه فيها تقدم من الحديث ، ويؤيد ذلك في الصديق قوله تعالى : « لاني اثنين إذ هما في الغار » . أي واحد من اثنين غير معين ، فأوقع الإبهام لوجود الشبه بينهما ، فروحانية الشيخين مستمدة من روحانيته صلى الله عليه وسلم قال تعالى : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم » . وروحانيته صلى الله عليه وسلم هي روح الكل المستمدة منها أرواح الأنبياء ، فوقع الاشتراك في الاستمداد منه صلى الله عليه وسلم ، ولهذا ورد في الحديث : « العلماء ورثة الأنبياء » . وهذا الاستمداد الروحاني للعلماء الأمة يتفاوت في ذاته . فليس استمداد الصديق كاستمداد عمر رضي الله عنهما . ولا استمدادهما الأتم كاستمداد غيرهما من الصحابة وسائر الأمة ، وحيث كان حظ الشيخين منه صلى الله عليه وسلم أوفر حظ ، واستمدادهما من مقامه الشريف أكل استمداد ألقا به صلى الله عليه وسلم في كفر من سبهما وعدم قبول توبته دون بقية الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين .

وأما عدم قبول توبة الزنديق في ظاهر الشرع فباعتبار ضعف إدراكه سر الفرق في عالم الحكمة . فإن الله تعالى له في طي هذا الوجود عالمان : عالم باطن يسمى عالم الفطرة ، وعالم ظاهر يسمى عالم الحكمة : وعالم الحكمة هو سر عالم الفطرة ، لأنه موقع النظر الإلهي ، وعالم الفطرة بمنزلة الشعاع لهذا النظر . والعين حاضرة الصفات . فمن أهمل موقع النظر فقد أعرض عن المقصود ، فإن المنظور إليه هو الناظر : والزنديق أعرض عن المقصود من حيث أسراره . وهو الفرق ، قال تعالى : « وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى » . ومتى جاء ذلك الأجل فقد ذهبت السموات والأرض وما بينهما وبقي الحق الذي خلق كل ذلك به كما هو قبل أن يخلق ، والشرع هو ذلك الأجل بعينه . فإن كل جزء من أجزاء السموات والأرض وما بينهما له حكم في الشرع . وذلك الحكم أجل لذلك الشيء فتنتهى به مدة حياة ذلك الشيء . ثم ينتقل بعد معرفة حكمه إلى أصله وهو العدم . وبقي الحق الذي خلق به ذلك الشيء يعامل بذلك الحكم من حيث حكم به على نفسه .

فمن عرف الله تعالى المعرفة الصحيحة إنما عرفه من أحكامه وهو الشرع . والشرع مختلف الأحكام ، وراد على كل شيء بحسبه . فمن أعرض عنه بنظره إلى عالم الفطرة فقد كفر . لإعراضه عن الحق تعالى . ولا تقبل توبته لأنه يزعم الإقبال على الله تعالى باشتغاله بعالم الفطرة . وعالم الفطرة ليس بمقصود . بل هو طريق إلى المقصود وهو عالم الحكمة . فإن عالم الفطرة أنوار . وعالم الحكمة أنوار أيضاً . لكن

مقلوبة . ظهرت في صورة الظلمة ، والمأشى في الظلمة يحتاج إلى النور . والمأشى في النور لا يحتاج إلى الظلمة . والعالم جميعها إنما هي في ظلمة . فتنحتاج إلى النور . قال تعالى : « يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم » .. وأما الحق تعالى فهو نور الوجود لا يحتاج إلى ظلمة .

والزنديق نازع الربوبية فأشرك بربه . وطرد عن قربه . قال تعالى : « ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان هيب » . وتقبل توبته باطناً إذا رجع إلى تصفح أسرار عالم الحكمة . وأقبل على الله تعالى من حيث أحكامه ، فعرفه فيها . كما ذكرنا ، للحصول المقصود . ولكن لا يعتبر ذلك من حيث الشرع . لأن رجوعه عن ذلك إلى هذا ليس بشيء غير ما هو عليه . والشرع منزّل عن العرش ، فلا يحكم على ما تحته إلا بما تعطيه الحضرة الرحمانية . لأنها المستوية عليه دون بقية الحضرات . وهي مقتضية للأنتفع ، والأنتفع لمن هذا وصفه عدم قبول توبته تمحيصاً له بنيران البعد والطرّد في عين القرب والإقبال .

ولذا إذا جاء تائباً من تلقاء نفسه قبل ، لأنه أقبل ظاهراً فيقبل ظاهراً ، وحين أقبل باطناً قبل باطناً .

وأما الساحر فلا تقبل توبته لأنه خلط الحق بالباطل . مشتق من السحر ، وهو قبيل طلوع الفجر ، واستعمال الشياطين بمولاتهم دعاء الباطل في عين الحق . بخلاف أهل التسخير ، فإنهم يدعون إلى الحق

في عين الباطل . ولهذا يسمى الأول سراً لكون الأصل عندهم الباطل ،
كما أن الليل أصل لوقت السحر . والثاني على العكس ، ومن خلط
الحق بالباطل كان الظاهر عنده الباطل فستر به الحق . والستر هو
الكفر . فلا توبة له إلا باطناً ، يرجوعه عن خلط الحق بالباطل ،
إلى خلط الباطل بالحق ، بحيث يصير الأصل عنده الحق . ولكن
لا يعتبر ذلك شرعاً لما قلناه من أن الحضرة الرحمانية مقتضية للأفقع ،
فافهم سر الشرع والله الموفق .

فهرس الكتاب

فهرس الكتاب

الصفحة	الموضوع
٧	مقدمة الخفقق
٢١	بداية العودة إلى الله
٢٤	معرفة الله - خلاق النفس الأماره بالسوء
	العزم على تأديب النفس
	الوعظ والتذكير - عزل النفس عن مواطن المعصية -
	إدمان معاتبتها وتخويفها - النفس تأتي مفارقة الشهوات
	علاجها بالصوم والجوع - الحنين إلى بعض الشهوات
	دون بعض - عقوبات مشروعة للنفس
٣٠	بداية الهداية
	بين عقوبتها والتخفيف عنها - النفس تسلم قيادها
٣٣	مخادع النفس
	الحنين إلى الشرف - العجب - توهم فضلها على غيرها
	من الناس - اعتقادها مصطفاه وصادقة
٣٦	دلائل الصديق في التوبة
	الجد في الطاعة - الحزن والخوف - سقوط الكلفة في
	الطاعة - الصلم بطريق التوبة - علم الرجاء والشكر
	والخوف

الصفحة	الموضوع
٤٢	عزة مقام التائبين ..
٤٦	دلائل صدق الشاكرين
٤٩	الملحق الأول في أحكام التوبة
٥١	معنى التوبة وحدودها
٥٣	التوبة والعمل الصالح
٥٦	التوبة من الصغيرة ومن الكبيرة
٥٩	العود في الذنب
٦١	الملحق الثاني في بعض الأحاديث الواردة في التوبة
٦٣	فضل الله ورحمته
٦٧	شؤم الإصرار على الذنب وعلى هوى النفس
٧٢	فضل المبادرة بالتوبة
٧٤	التوبة تمحو الخطايا
٧٦	فضل الاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
٨١	أحكام التوبة
٨٣	معنى التوبة
٨٧	سر التوبة
٨٨	حال التوبة
٩٠	مقام التوبة

دفع الإيداع ١٩٧٧ / ٢٦٣٩

التوقيع الدولي ٤٦ - ٧٠٥٣ - ١٩٧٧

دار النخيل للطباعة والإشراف
٢ - شتاتع نشط على شجرة القمامة
٧٧٣٢٢١

دار الفضيحة

للنشر والتوزيع والتصدير

الإدارة: القاهرة - ٢٣ شارع محمد يوسف القاضي.

كلية البنات. مصر الجديدة. ت ٦٦٢٢٢٢

المكتب: ٧ شارع الجمهورية. غلبين. القاهرة. ت ٢٩٠٩٢٣٦

الإمارات، دبي - ديرة. ص ١٥٧٦٥ ت ٦٩٤٩٦٨ فاكس ٦٢٨٢٧٦

وكيلنا في المملكة المغربية

دار المغرب للنشر

40 شارع فيكتور هيكو - الدار البيضاء

ص.ب. 4150 - ت 300567 - 309520